

البيان الجلي في حكم الاحتفال بالمولد النبوي

النور

الرشوة

فساد شرعي ودمار مجتمعي



منع الأذان في فلسطين .. وحرائق إسرائيل !!

الضوابط الشرعية للمعاملات الاقتصادية

الشهادة بين الاحتراف والاحتياج

اللقطة واللقيط .. أحكام وآداب



صاحبة الامتياز
جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس مجلس الإدارة

د. عبد الله شاكر الجنيدى

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكمل

د. مرزوق محمد مرزوق

محمد عبد العزيز السيد

التحرير

٨ شارع قوتة عابدين - القاهرة
ت ٢٣٩٣٠٦٦٢ - فاكس ٢٣٩٣٦٥١٧

البريد الإلكتروني
MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير
GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت ٢٣٩٣٦٥١٧
ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام
هاتف ٢٣٩١٥٤٥٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦
WWW.ANSARALSONNA.COM

تنويه

إلى الأخوة مشتركي مجلة التوحيد بمصر، يرجى
مراجعة مكتب البريد التابع لكم. والاتصال بقسم
الاشتراكات في حالة عدم وصول المجلة، والإبلاغ
عن اسم مكتب البريد التابع له المشترك، للتواصل
مع المسؤولين في هيئة البريد، وبحث الشكوى
تضمن وصول المجلة للمشارك في موعدها
والله الموفق



من أعاجيب الخوارج

طاف خارجيان بالبيت، فقال أحدهما لصاحبه: لا يدخل الجنة من هذا الخلق غيري وغيرك، فقال له صاحبه: جنة عرضها كعرض السماوات والأرض بُنيت لي ولك!! فقال: نعم. فقال: هي لك. وترك رأيه.

وقد كان الاتصاف باليهودية والنصرانية من الأمور المنجية من قتلهم الناس، فمن قال: إنه يهودي أو نصراني أو على أي دين، كان آمناً عندهم، بخلاف مدعي الإسلام، ويذكر ابن الأثير من أعاجيبهم أنهم ساروا حتى نزلوا تحت نخل فسقطت منه رطبة فأكلها أحدهم، فقال صاحبه: أخذتها بغير حلها وبغير ثمن، فألقاها، ثم مر بهم خنزير لأهل الذمة، فضربه أحدهم بسيفه، فقالوا: هذا فساد في الأرض، فلقي صاحب الخنزير فأرضاه. ومع هذا فقد قاموا بقتل عبد الله بن خباب ابن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد ذبحوه ولم يندموا على قتله كما ندموا على قتل الخنزير، ولكنه الجهل واتباع الهوى!!

التحرير

تقدم للخوارج الكريم كرتونة كاملة تحتوي
على ٤٤ مجلداً مع مجلدات مجلة التوحيد
ص ٤٤ سنة كاملة

مفاجأة
كبرى

سكرتير التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي



ثمن النسخة

مصر ٣٠٠ قرش . السعودية ٦ ريال
الإمارات ٦ درهم . الكويت ٥٠٠ فلس
القرب دولار أمريكي . الأردن ٥٠٠ فلس
قطر ٦ ريال . عمان نصف ريال عماني
أمريكا دولاران . أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٥٠ جنيها بحوالة قورية
باسم مجلة التوحيد . على مكتب بريد
عابدين . مع إرسال صورة الحوالة القورية
على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها
الاسم والعنوان ورقم التليفون
٢- في الخارج ٣٠ دولار أو ١٠٠ ريال سعودي
أو ما يعادلها
ترسل القيمة بسويخت أو بحوالة بنكية
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع
القاهرة . باسم مجلة التوحيد . أنصار
السنة حساب رقم / ١٩١٥٩٠

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: الرئيس العام
- ٥ كلمة التحرير: رئيس التحرير
- ٧ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ٩ القصة في كتاب الله: عبد الرزاق السيد عيد
- ١٢ باب العقيدة: د. صالح الفوزان
- ١٤ باب الاقتصاد الإسلامي: د. حسين شحاتة
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ١٩ باب الفكر الإسلامي: د. أحمد منصور سيالك
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ منبر الحرمين: د. ماهر بن حمد المعيلي
- ٢٦ اللقطة واللقبط... أحكام وآداب: محمد عبد العزيز
- ٢٨ من روائع الماضي: الشيخ محمد حامد الفقي
- ٣٠ باب الفتة: د. حمدي طه
- ٣٢ باب التربية: د. عبد العظيم بدوي
- ٣٤ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٦ احذر هذا الكتاب... احذر هذه البذعة: إعداد: سيد عباس الجليمي
- ٣٨ دراسات شرعية: متولي البراجيلي
- ٤١ باب الأدب: د. عماد عيسى
- ٤٤ المسلم بين إرادة التغيير وإدارته: د. ياسر رمي
- ٤٧ فقر المشاهر بين الوالدين والأولاد: د. محمد إبراهيم الهمد
- ٥٠ الأسرة المسلمة: جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- ٥٧ قرائن اللغة والنقل والعقل: د. محمد عبد العظيم الدسوقي
- ٦١ الشجاعة بين الاحتراف والاحتياج: صلاح عبد الخالق
- ٦٤ الرشوة... فساد شرعي ودمار مجتمعي: عبده أحمد الأقرع
- ٦٦ البيان الجلي في حكم الاحتفال بالمولد النبوي: معاوية محمد هيك
- ٦٩ العمل بالقول الراجح والنهي عن الترخص المذموم: المستشار أحمد السيد علي
- ٧١ العالم الإسلامي: رئيس التحرير

منشأ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

٥٥٥ جنيهاً شيع الكثر في هذه الأفراد والهيئات والجمعيات

٥٥٥ جنيهاً مصر و ٣٠٥ دولار خارج مصر شاملة مصر الشجع .

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه، وبعد؛
فقد تحدثت في اللقاء الماضي عن بعض آداب طلبية العلم، وأواصل في هذا اللقاء الكلام حول هذا الموضوع،
فأقول وبالله التوفيق؛

٣- الأخلاق الحسنة:

إن التخلق بالأداب السامية، والتحلي بمحاسن الأخلاق العالية أمر لازم ومهم لطالب العلم، وهي أمانة على انتفاع طالب العلم به، كما أنها دليل على سلامة باطنه، وقد تنبه علماؤنا رحمهم الله إلى ذلك، فهذا ابن منظور رحمه الله يقول وهو يعرف الخلق: «وحقيقته، أنه صورة الإنسان الباطنة، وهي نفسه وأوصافها ومعانيها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورته الظاهرة وأوصافها ومعانيها، ولها أوصاف حسنة وقبيحة، والثواب والعقاب يتعلقان بأوصاف الصورة الباطنة أكثر مما يتعلقان بأوصاف الصورة الظاهرة، ولهذا تكررت الأحاديث في مدح حسن الخلق في غير موضع كقوله صلى الله عليه وسلم: «من أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق». (لسان العرب ٨٦/١٠، ٨٧).

وهذا الكلام في غاية الحسن والدقة، وهو يبين بوضوح الصلة الوثيقة بين الباطن والظاهر، وقد كان الرسول القدوة صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً، ويكفي شهادة القرآن له بذلك في قول الله تعالى: «وَإِنَّكَ لَمِنَ خُلَاقِ عَظِيمٍ»، (القلم: ٤)، كما وصفه خادمه أنس ابن مالك فقال كما في صحيح مسلم: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس، وكان أجود الناس، وكان أشجع الناس».

وأنس بن مالك خدم النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فترة وجوده بالمدينة، وكان من ألصق الناس به، ويعرف مدخله ومخرجه، فكلامه عنه له اعتبار عند أهل العلم، قال النووي في شرحه للحديث: «فيه بيان ما أكرمه الله تعالى به من جميل الصفات، وأن هذه صفات كمال». (شرح النووي على مسلم، ٦٧/١٥).

فعلى طالب العلم أن يتحلى بالخلق الحسن من الصبر والتواضع وحسن السمات، وسلامة الباطن والظاهر، وملازمة الورع والأدب والسكينة والوقار، والابتعاد عن مجالس اللغو واللهو، ورحم الله الخطيب البغدادي الذي نصح طالب العلم بهذه الكلمات: «يجب على طالب



أفتاحية
العرب

من آداب

طلبة

العلم

الحلقة الثانية



بقلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com

الحديث أن يتجنب اللعب والعبث، والتبذل في المجالس بالسخف والضحك والقهقهة وكثرة التنادر، وإدمان المزاح والإكثار منه، فإنما يستجاز من المزاح بيسيره ونادره وطريفه والذي لا يُخرج عن حد الأدب وطريقة العلم، فأما متصله وفاحشه وكثيره، وما أوغر منه الصدور وجلب الشر فإنه مذموم، وكثرة المزاح والضحك يضع من القدر، ويزيل المروءة.. (الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ١/١٥٦).

٤- حسن الأدب مع أساتذته وشيوخه:

ومن الأخلاق الحسنة الفاضلة وهي مهمة جداً من طالب العلم- أن يتأدب مع أساتذته وشيوخه، وأن يعرف لهم قدرهم ومكانتهم، وينزلهم المنزلة اللائقة بهم، وقد أحسن الشيخ بكر أبو زيد رحمه الله في حديثه عن أدب الطالب مع شيخه، وذكره لبعض ما يجب على الطالب نحو شيخه، ومما قال: «فليكن شيخك محل إجلال منك وإكرام وتقدير وتلطف، فخذ بمجامع الآداب مع شيخك في جلوسك معه، والتحدث إليه، وحسن السؤال والاستماع، وحسن الأدب في تصفح الكتاب أمامه، وترك التطاول والمماراة أمامه، وعدم التقدم عليه بكلام أو مسير أو إكثار الكلام عنده، أو مداخلته في حديثه ودرسه بكلام منك، أو الإلحاح عليه في جواب، والترم توقير المجلس، وإظهار السرور من الدرس والإفادة منه..»

ثم ذكر رحمه الله بعد هذه الألوان من الأدب تنبيهاً مهماً يتعلق بالتعامل مع الشيوخ، قال فيه: «أعبدك يا الله من صنيع الأعاجم والطرقية، والمتبعة الخلفية، من الخضوع الخارج عن آداب الشرع، لحس الأيدي، وتقبيل الأكتاف، والقبض على اليمين باليمين والشمال عند السلام كحال تودد الكبار للأطفال، والانحناء عند السلام، واستعمال الألفاظ الرخوة المتخاذلة، سيدي، مولاي، ونحوها من ألفاظ الخدم والعبيد..» (حلية طالب العلم ٢٥/٢٦).

٥- العذر من الحسد:

الحسد داء وويل، ومريض فتاك خطير، وهو أول ذنب وقع في الدنيا، وذلك لما حسد إبليس اللعين أبانا آدم على ما فضله الله به، وعندما أمره ربه بالسجود لآدم أبى واستكبر، ودفع الأمر

الحديث أن يتجنب اللعب والعبث، والتبذل في المجالس بالسخف والضحك والقهقهة وكثرة التنادر، وإدمان المزاح والإكثار منه، فإنما يستجاز من المزاح بيسيره ونادره وطريفه والذي لا يُخرج عن حد الأدب وطريقة العلم، فأما متصله وفاحشه وكثيره، وما أوغر منه الصدور وجلب الشر فإنه مذموم، وكثرة المزاح والضحك يضع من القدر، ويزيل المروءة.. (الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ١/١٥٦).

ويحذر الشيخ بكر أبو زيد رحمه الله طالب العلم من بعض مساوئ الأخلاق التي يجب عليه الترفع عنها فيقول: «لا تطأ بساط من يغشون في نادبيهم المنكر، ويهتكون أستاذ الأدب، متغابياً عن ذلك، فإن فعلت ذلك فإن جنائتك على العلم وأهله عظيمة..» (حلية طالب العلم ص ١٥).

وطالب العلم إن لم ينتفع بعلمه ويكون شامة بين الناس، فإن علمه سيصبح وبالاً عليه، وقد استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم من علم لا ينفع، كما صح عن زيد بن أرقم أنه كان يقول في دعائه عليه الصلاة والسلام: «اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشبع، ومن دعوة لا يستجاب لها..» (مسلم: ٢٧٢٢).

قال الشيخ أبو بكر الجزائري معلقاً على هذا الحديث: «فتعوذه صلى الله عليه وسلم من العلم الذي لا ينفع دليل على أن طالب العلم إذا لم يأخذ نفسه بالأخلاق الفاضلة والآداب الرفيعة والشيم الطاهرة الطيبة أن أمره سيؤول إلى عدم انتفاعه بعلمه، وذلك هو الخسران المبين، كما أن تعوذه صلى الله عليه وسلم من نفس لا تشبع دليل على أنه لا ينبغي لطالب العلم أن يحرص على الدنيا ويتكالب عليها، حتى يؤدي به ذلك إلى الشر والطمع وأكل الحرام، فتذهب تقواه، ويسقط قدره، ويهبط شرفه- والعياذ بالله تعالى..» (انظر كتاب العلم والعلماء ص ٣٢).

علامات حسن الخلق:

وللخلق الحسن علامات، من توفرت فيه كان من أصحاب الأخلاق المحمودة، وقد ذكرها يوسف ابن أسباط رحمه الله فقال: «علامة حسن

مفاسد التطاول في أعراض أهل العلم:

وعليك يا طالب العلم أن تصون لسانك عن التطاول في عرض إخوانك إلا ببينة وبرهان، وحجة واضحة للعيان، كما ذكر ذلك الإمامان البخاري والذهبي - رحمهما الله تعالى - فيما نقلته عنهما آنفاً، وعليك أن تجاهد نفسك في إزالة ما يمكن وقوعه في قلبك من الحسد لأقرانك ممن من الله عليهم بالقبول، والله يتولى السرائر والأولى بك أن تغبط أخاك فيما فضله الله به عليك، لا أن يقع في قلبك حسد له. وقد ذكر الصنعاني رحمه الله الفرق بين الحسد والغبطة، فقال: «والحسد لا يكون إلا على نعمة، فإذا أنعم الله على أخيك نعمة فلك فيها حالتان: أحدهما، أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها، وهذه الحالة تسمى حسداً، الثانية، ألا تحب زوالها ولا تكره وجودها ودوامها له، ولكنك تريد لنفسك منها، فهذا يسمى غبطة.. وجه تحريم الحسد مع ما علم من الأحاديث، أنه تسخط لقدر الله تعالى وحكمته في تفضيل بعض عباده على بعض». (سبل السلام ١٨١/٤).

نصيحة ذهبية:

وأختم هذه المسألة بنصيحة تاج الدين السبكي رحمه الله التي قال فيها: «ينبغي لك أيها المسترشد أن تسلك سبيل الأدب مع الأئمة الماضية، وألا تنظر إلى كلام بعضهم في بعض إلا إذا أتى ببرهان واضح، ثم إن قدرت على التأويل وتحسين الظن فدونك، وألا فاضرب صفحاً عما جرى بينهم، فإنك لم تخلق لهذا، فاشتغل بما يعينك ودع ما لا يعينك، ولا يزال طالب العلم عندي نبيلاً حتى يخوض فيما جرى بين السلف الماضين، ويقضي لبعضهم على بعض». (طبقات الشافعية ٢٧٨/٢).

فاتق الله يا طالب العلم في أقرانك، وخذ بنصائح أهل العلم في ذلك، واسأل الله السلامة من الحسد، وإن وقع قرينك من أهل العلم والسنّة في خطأ، فانصح له تعالى، وقم بالواجب عليك في ذلك بما يرضاه الله تعالى، دون افتراء أو كذب، أوفرح بالخطأ والزلل.

وفق الله المسلمين لما يحب ويرضى.

بسبب الحسد فقال: «مَنْ سَبَّحَ لِمَنْ خَلَقَتْ يَدَا»، (الإسراء: ٦١)، والحسد الذي أريد الحديث عنه هنا هو الحسد الواقع بين الأقران، وهو أمر قديم بين طلاب العلم، وعلى طلبة العلم الحذر من هذا المرض، حتى لا ينال أحدهم من عرض أخيه.

خطورة حسد الأقران:

وللأنمة الكبار كلمات مباركة نافعة في تحذير طلبة العلم مما يقال فيه: حسد الأقران، ومن هؤلاء الحافظ الذهبي رحمه الله الذي قال في ترجمة قتادة بن دعامة السدوسي رحمه الله: «ذكر يحيى بن أبي كثير عند قتادة، فقال: متى كان العلم في السبائك؟ فذكر قتادة عن يحيى، فقال: لا يزال أهل البصرة بشر ما كان فيهم قتادة.. ثم عقب الذهبي على هذا بقوله: «قلت: كلام الأقران يطوى ولا يروى، فإن ذكر تأمله المحدث، فإن وجد له متابعا، والا أعرض عنه». (السير ٢٧٥/٥).

وقال الإمام البخاري رحمه الله: «قال إبراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح، نهاني مالك عن شيخين من قريش، وقد أكثر عنهما في الموطأ، وهما ممن يُحتج بهما، ولم ينتج كثير من الناس من كلام بعض الناس فيهم، نحو ما يذكر عن إبراهيم في كلامه عن الشعبي، وكلام الشعبي في عكرمة، وفيمن كان قبلهم، وتناول بعضهم في العرض والنفس، ولم يلتفت أهل العلم في هذا النحو إلا ببيان وحجة، ولم تسقط عدالتهم إلا ببرهان ثابت وحجة، والكلام في هذا كثير».

قال الحافظ الذهبي بعد نقله لهذا الكلام: «لسنا ندعي في أنمة الجرح والتعديل العصمة من الغلط النادر، ولا من الكلام بنفس حاد فيما بينهم وبينه شحنة وأحنة، وقد علم أن كثيراً من كلام الأقران بعضهم في بعض مهدر لا عبرة به، ولا سيما إذا وثق الرجل جماعة يلوح على قولهم الإنصاف». (السير ٤٠٧/٧).

وبناءً على ما سبق أقول لطالب العلم: يجب عليك أن تكون منصفاً مع إخوانك، وتذكر قول الله تعالى: «وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُوحًا»، (الإسراء: ٣٦).

الحمد لله القوي الجبار، المنتقم القهار، مذل الجبابرة، قاصم الأكاسرة، مهلك القياصرة، لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء، والصلاة والسلام على قائد المجاهدين، محب الصالحين، ومبغض المنافقين، وعلى آله وصحبه... وبعد؛

حرب جديدة على الإسلام والمسلمين، ولكنها هذه المرة مختلفة، فللمرة الأولى التي نشاهد فيها تلك الحماسة المستفزة لمشاعر المسلمين في العالم أجمع حين تجرت حفنة ضالة من الجوشين بإطلاق صاروخ باليستي من الأراضي اليمنية تجاه مكة المكرمة، حفظها الله من شر الأشرار، وكيد الفجار، في محاربة لله تعالى قبل أن تكون محاربة للمسلمين، وانتهاكا صارخا لحرمة بيته الحرام وقدسوته.

وفي فلسطين المحتلة، وفي منحنى إجرامي جديد سعى الكيان الصهيوني إلى استصدار قانون من الكنيست الإسرائيلي يمنع الأذان في المساجد عبر مكبرات الصوت؛ لأن صوت الأذان ينفص على اليهود حياتهم، ويصيبهم بالأرق، والله سبحانه وتعالى توعد من منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه فقال عز من قائل: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَيِّئَ فِي عَرَابِهِمْ أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا عِلْفًا يَكُفِّرُ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا جَزَاءً وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ» (البقرة: ١١٤)، وفي الكيان الصهيوني تشتمل الحرائق بشكل لم يسبق له مثيل يشتمل أكثر من ٢٣٠ حريقا في أماكن مختلفة في الأيام الماضية، «وَلَا تَسْرِكُ اللَّهُ عَذَابًا بِمَنْ أَلْفَلِسَتْ إِنَّهَا يُوْخِرُهُمْ لِيَوْمٍ نَخْصُفُ فِيهِ الْأَبْصَارَ» (إبراهيم: ٤٢)، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

استهداف حرمة مكة بعد محاربة لله تعالى

ذهب الفكر الحوثي إلى آخر مداه مستمداً قواه التي تخور يوماً بعد يوم من الفكر الإيراني الخبيث، الذي يضمُر الكراهية للمسلمين السنة، ووصل بهم المدى إلى حد استباحة توجيه صاروخ باليستي تجاه مكة المكرمة قبلة المسلمين في العالم، من قبل ميليشيات الحوثي الانقلابية في اليمن. ومعروف أن إيران هي الحليف الأبرز لتلك الميليشيات، استناداً لروابط مذهبية وطائفية؛ حيث تقوم بتزويد تلك الميليشيات بالأسلحة والعتاد والأموال والخبراء، هي وحليف إيران حزب الله الشيعي اللبناني، ويقومون بتزويد الحوثيين بالأسلحة، وقد تم ضبط العديد من السفن التي تحمل الأسلحة الإيرانية أثناء وصولها إليهم.

كما تقدم إيران الدعم اللوجستي لميليشيات الحوثي عبر تدريب المرتزقة المنضمين لتلك الميليشيات، والذين تجلبهم إيران إليها من إفريقيا وآسيا، ومستشارين عسكريين يساعدون في قيادة تلك المعارك والتخطيط لها.

وقد كشفت مصادر يمنية عن تورط حزب الله وميليشياته الإرهابية مع الحوثيين في إطلاق الصاروخ الباليستي، وأن النظام الإيراني بمساعدة حزب الله قد أقام مركزاً للتدريب وتصنيع المتفجرات في صعدة، وأن ميليشيات الحوثي تمتلك صواريخ من نوعية «زلزال» و«جراد» فضلاً عن الصواريخ الباليستية والألغام، وأن مراكز التدريب والورش التي



منع الأذان

في فلسطين

وحرائق إسرائيل

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM
GSHATEM@HYAHOO.COM

يديرها إيرانيون وحزب الله، توجد في بلدة كديبة، في منطقة «بني غريان، بصعدة». (نقلاً عن صحيفة عكاظ السعودية).

استباحة مكة عقيدة عند نظام الملالي

إن الحق الذي أقدم عليه الإيرانيون باستهداف أطهر بقاع الأرض: مكة المكرمة وقبيلة المسلمين في العالم أجمع، لهو عمل إجرامي تجاوزت فيه تلك الميليشيات المجاورة كل الحدود الإنسانية والأخلاقية والدينية، بل فاقت في اعتدائها الأثم ما أقدم عليه من قبل أبرهة صاحب الفيل، وأجدادهم القرامطة في اعتدائهم على الحبيب وعلى الكعبة المشرفة، في عدوانهم الصارخ على أعظم مقدسات المسلمين، الذي لم يراع فيه المجرمون حرمة الزمان ولا المكان، حيث إن اعتداءهم الأثم وقع في الشهر الحرام على البلد الحرام، مما ألهب مشاعر المسلمين في أنحاء العالم حرقاً وألأ على مقدساتهم ممن يدعون الإسلام والدفاع عنه وعن المسلمين، وإن هؤلاء الحوثيين ومجرمي حزب الله مارقون عن دين الله، وإن فعلتهم القذرة تبهر عن حقيقتهم وكذب ادعائهم بنصرة الإسلام.

ولم يكن هذا العمل الأحق مجرد عمل عدواني على المملكة في ظل الحرب التي يشعلونها هناك ويريدون توسيع نطاقها لتشمل دولا أخرى في المنطقة، وإنما يأتي ذلك تنقيساً عما هو بداخلهم من عقيدة لدى نظام الملالي في إيران وأتباعها في استباحة مكة المكرمة، حيث يرى الفرس الإيرانيون في الوجود السني في بلاد الحرمين اغتصاباً لهذه الأماكن المقدسة، ويرتبون على ذلك حتمية «تطهير هذه الأماكن من النواصب»، ويقصدون بهم أهل السنة، وإعادتها إلى أحضان أهل البيت، على حد وصفهم.

وللتدليل على ذلك فقد نشرت مجلة الشهيد الإيرانية في عددها رقم ٤٦ في ١٦ شوال ١٤٠٠ هـ، صورة تمثل الكعبة المشرفة وإلى جانبها صورة تمثل المسجد الأقصى المبارك وبينهما صورة يد قابضة على بندقية، وتحتها تعليق نصه: «سنحرر القبلتين».

ويقول مرشد الثورة الإيرانية الخميني في حديث له مع جريدة «كيهان» في ٨/٨/١٩٨٧ م، مهدداً القائمين على أمر البيت الحرام والمدينة النبوية، «سوف نحاسبهم بعون الله في الوقت المناسب، وسوف تنتقم لأبناء إبراهيم من التمردة والشياطين وأبناء قارون».

ويقول المرجع الشيعي حسين الخراساني في كتابه «الإسلام على ضوء التشيع»، إن كل شيعي على وجه الأرض يتمنى فتح وتحرير مكة والمدينة».

وقد كشف المتحدث باسم قوات التحالف العربي اللواء عسييري أن قوات الحوثي استخدمت مسجداً، وتعاملت معه كمنصة لإطلاق الصاروخ الذي استهدفته به منطقة مكة المكرمة، وأن هذا الفعل يأتي دليلاً على الضلالة والفجورية، وكشف خبث النوايا والتوجه، والحق على الإسلام والمسلمين، وأن حرمة بيت الله تعالى وحرمة

بلده الحرام، ليست محلاً للمساومة أو التفاوض.

صوت الأذان بنفص حياة اليهود في فلسطين المحتلة

وفي عمل أحرق آخر حدث هذه المرة في فلسطين المحتلة، حيث صادقت اللجنة الوزارية الإسرائيلية على قانون يمنع المؤذنين من إعلان وقت الصلاة والأذان عبر مكبرات الصوت، وكان مشروع القانون الذي تقدم به عضو للكنيست الإسرائيلي من حزب «البيت اليهودي»، وإسرائيل بيتنا، يأتي بعد أيام قليلة من تظاهر سكان إحدى المستوطنات بالقدس الشرقية، والذين قاموا بمحاكاة الأذان المنبعث من المساجد أمام مقر إقامة رئيس بلدية القدس «نيريركات»، للاحتجاج على صوت الأذان، وأنه في وقت مبكر كل يوم «إنه أذان الضجر، يسمعون الأذان، وكان في أذانهم وقراً، الأمر الذي يقض مضاجع مئات الآلاف من اليهود، حسب زعمهم».

وقد شهدت البلدان والمدن العربية في أراضي ٤٨، موجات من الغضب خرجت في شكل تظاهرات، ومسيرات احتجاجية على مشروع القانون فور انتهاء الصلوات يومياً في الأراضي المحتلة، واعتبروا أن قانون منع الأذان يمكبرات الصوت استخفاف بالشعائر الدينية للمسلمين، كما تهدوا بأن يستمر رفع الأذان حتى لو جرى سن هذا القانون العنصري، فالله أكبر، الله أكبر، الله أكبر من تدبيرهم وحماقتهم وعنصريتهم.

وكذلك نريهم أياذا

لليوم الرابع على التوالي حتى كتابة هذه السطور، تنتشر الحرائق في إسرائيل، وتهب الرياح الشرقية تشعل الحرائق في الغابات.. إسرائيل تحترق، والنيران تتطاير في الهواء، حرائق شاسعة في إسرائيل، وكان نار جهنم تضرب إسرائيل تزامناً مع موجة الرياح الجافة التي هبت على المنطقة، حيث نشبت الحرائق في غابات وسط وشمال الأراضي المحتلة على امتداد مساحات واسعة، وانتشرت الأبخرة والدخان لتغطي مناطق عديدة في الأراضي المحتلة.

وقد اشتعل أكثر من ٢٣٠ حريقاً في الأيام الماضية في إسرائيل وصلت إلى المباني السكنية في مدينة حيفا، حيث تم إجلاء أكثر من سبعين ألفاً من السكان، وتم إخلاء البيوت والمدارس إضافة إلى إخلاء جامعة حيفا بعد وصول النيران إليها، وهي المدينة الأكثر تضرراً من جراء الحرائق المشتعلة حتى كتابة تلك السطور، بعد أن استقادت إسرائيل بالعديد من دول الجوار للمساعدة في إطفاء الحرائق.

وتأتي الحرائق الملتببة على بعض أحلام بني صهيون فينفجر القمر الصناعي الإسرائيلي «عاموس ٦»، والذي أصاب تل أبيب بالحسرة والندامة، وتحطمت خمسة أطنان من التكنولوجيا المتطورة في دقائق معدودة جراء انفجار الصاروخ «فالكون ٩»، أثناء تجربة إطلاقه، ومن ثم اشتعال الحرائق على إثرها في إسرائيل.

فالله أنت المنتقم الجبار، أنزل عذابك على هؤلاء الضجار، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.



باب التفسير

سورة الأحقاف

الحاقة الرابعة

د. عبد العظيم بدوي

عدد ١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا
أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكُونُ إِنِ أُنِيعُ
إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ
مُّبِينٌ ﴿١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ
مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَقَامَنَّ
وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ »

(الأحقاف، ٩-١٠).

بِي وَلَا بِكُمْ»، أَيِّ فِي الدُّنْيَا، عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: أَمَا
فِي الْآخِرَةِ فَمَعَادُ اللَّهِ، قَدْ عَلِمَ أَنَّهُ فِي الْجَنَّةِ حِينَ
أَخَذَ مِيثَاقَهُ فِي الرُّسُلِ، وَلَكِنْ قَالَ: «وَمَا أَدْرِي مَا
يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ، فِي الدُّنْيَا، أَخْرَجَ كَمَا أَخْرَجْتَ
الْأَنْبِيَاءَ قَبْلِي، أَوْ أَقْتُلُ كَمَا قَتَلْتَ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ
قَبْلِي، ثُمَّ أَوْحَى إِلَيْهِ: «وَأَذِّنْ لَنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَخَاطَ
بِالنَّاسِ»، (الإسراء، ٦٠)، يَقُولُ: أَخَاطَتْ لَكَ بِالنَّعَرِ
أَنْ لَا يَفْتُلُوكَ، فَعَرَفَ أَنَّهُ لَا يَفْتُلُ، ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ: «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَبِالنُّورِ
يُظْهِرُهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا»، (الفتح، ٢٨)،
يَقُولُ: أَشْهَدُ لَكَ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ سَيُظْهِرُ دِينَكَ
عَلَى الْأَذْيَانِ، ثُمَّ قَالَ لَهُ فِي أَمْتِهِ: «وَمَا كَانَتْ
اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ
يَسْتَغْفِرُونَ»، (الأنفال، ٣٣) فَأَخْبَرَهُ اللَّهُ مَا يَصْنَعُ بِهِ
وَمَا يَصْنَعُ بِأَمْتِهِ. (جامع البيان (٧/٢٦) و٨).

فَإِنْ قِيلَ: لَكِنْ قَدْ أَخْرَجَ الْبَحَارِيُّ عَنِ خَارِجَةِ بْنِ
زَيْدِ بْنِ حَابِثٍ أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ- أَمْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ بَايَعَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُ اقْتَسَمَ
الْمُهَاجِرُونَ قُرْعَةً، فَطَارَ لَنَا عُمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ،

ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَقُولَ: «قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ، فَلَسْتُ أَوَّلُ
إِنْسَانٍ يَدْعَى أَنْ اللَّهَ أَرْسَلَهُ، فَقَدْ سَبَقَنِي رُسُلُ
كَثِيرُونَ، أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ كَمَا أَوْحَى إِلَيْهِمْ، كَمَا قَالَ
تَعَالَى: «كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ»، (الشورى، ٣)، وَقَالَ تَعَالَى: «إِنَّا أَوْحَيْنَا
إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالذِّكْرِ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْفَاطِ وَعِيسَى
وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَيُزْجَرَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَمَلِكِينَ وَمَا أَنَا بِدَاعٍ لِرُؤُوسِ
رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ
عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٣١﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ
وْمُنذِرِينَ لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ
اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٣٢﴾ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَرْسَلَ إِلَيْكَ
أَنْزَلَهُ، يَوْمَئِذٍ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا،
(النساء، ١٦٣-١٦٦)، فَكَمَا بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى نُوحًا
وإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى كَذَلِكَ بَعَثَ مُحَمَّدًا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَيْفَ تَعْجَبُونَ أَنْ يَأْتِيَكُمْ
رَسُولٌ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَقَدْ سَبَقَنِي رُسُلُ كَثِيرُونَ.
وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ

لَهُمْ، وَاحْتِجَاجًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ذَكَرَهُ تَنْبِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ، فَمَعْلُومٌ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ أَيْضًا سَبِيلُهَا سَبِيلُ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فِي أَنَّهَا احْتِجَاجٌ عَلَيْهِمْ، وَتَوْبِيخٌ لَهُمْ، أَوْ خَيْرٌ عَنْهُمْ، وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ، فَمَحَالٌ أَنْ يُقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قُلْ لِلْمُشْرِكِينَ مَا أَذْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الْآخِرَةِ، وَأَيَاتُ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي تَنْزِيلِهِ وَوَحْيِهِ إِلَيْهِ مُتَابِعَةٌ بِأَنَّ الْمُشْرِكِينَ فِي النَّارِ مُخَلَّدُونَ، وَالْمُؤْمِنُونَ بِهِ فِي الْجَنَّةِ مُنْعَمُونَ، وَبِذَلِكَ يُرْهِبُهُمْ مَرَّةً، وَيُرْغِبُهُمْ أُخْرَى، وَلَوْ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ لَقَالُوا لَهُ:

فَعَلَامَ تَنْبِيْعُكَ إِذَا وَأَنْتَ لَا تَذْرِي إِلَى أَيِّ حَالٍ تَصِيرُ غَدًا فِي الْقِيَامَةِ، إِلَى خَفَضٍ وَدَعَةٍ، أَمْ إِلَى شِدَّةٍ وَعَذَابٍ، وَأَنْمَا اتَّبَاعُنَا إِيَّاكَ إِنْ اتَّبَعْنَاكَ، وَتَصْدِيقُنَا بِمَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ، رَغْبَةً فِي نِعْمَةٍ وَكَرَامَةٍ نَصِيبُهَا، أَوْ رَهْبَةً مِنْ عِقَابِيَّةٍ، وَعَذَابٍ نَهْرَبُ مِنْهُ، وَلَكِنْ ذَلِكَ كَمَا قَالَ الْحَسَنُ، ثُمَّ بَيَّنَّ اللَّهُ تَنْبِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هُوَ فَاعِلٌ بِهِ، وَبَيَّنَّ كَذِبَ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ قَوْمِهِ وَغَيْرِهِمْ. (جامع البيان (٨/٢٦)).

وَقَوْلُهُ، «إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحِي إِلَيَّ، يَعْنِي أَنَّهُ مُتَّبِعٌ لَا مُبْتَدِعٌ، وَمُبَلَّغٌ لَا مُفْتَرٍ، فَكُلُّ مَا أَدْعُوَكُمْ إِلَيْهِ، أَوْ أَمُرُكُمْ بِهِ، أَوْ أَنْهَأَكُمْ عَنْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ وَحْيُ اللَّهِ إِلَيَّ، أَمَرَنِي بِتَبْلِيغِهِ إِيَّاكُمْ، وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ، أَنْذَرْتُكُمْ عَذَابَ اللَّهِ الَّذِي تَسْتَحِقُّونَهُ بِكُفْرِكُمْ بِهِ وَعِبَادَتِكُمْ غَيْرَهُ».

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَّا نَاسِكُكُمْ إِنْ كَانَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ»، بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى تَنْبِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ مُكَذِّبِيهِ، «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ، هَذَا الْقُرْآنُ الَّذِي تَزْعُمُونَ أَنَّنِي افْتَرَيْتُهُ، مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ، كَيْفَ تَكُونُ عَاقِبَتُكُمْ؟ لَنْ تَكُونَ إِلَّا كَمَا قَالَ اللَّهُ،

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَخْلَعُونَ فِي عِلَاقَةِ اللَّهِ أَنْ يُصَرِّفُونَ ۖ أَلَيْسَ كَذِبًا عَظِيمًا وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا تَتَوَكَّلُونَ ۚ إِنَّ الْأَعْمَلَ فِي أَفْئِدَتِهِمْ وَأَلْسِنَتِهِمْ يَتَكَبَّرُونَ ۚ فِي الْغَيْمِ تُثْرَى فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ» (خافز: ٦٩-٧٢).

وللحديث بقية ان شاء الله
والحمد لله رب العالمين.

فَأَنْزَلْنَاهُ فِي آيَاتِنَا، فَوَجَّعَ وَجَعَهُ الَّذِي تَوَيْعَ فِيهِ، فَلَمَّا تَوَيْعَ وَغَسَلَ وَكُفِّنَ فِي أَثْوَابِهِ، دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أَيُّهَا السَّائِبُ، فَشَهِدَاتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَكْرَمَهُ؟» فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَمَنْ يُكْرِمُهُ اللَّهُ؟! فَقَالَ: «أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ، وَاللَّهُ إِنِّي لَا رَجُوءَ لَهُ الْخَيْرِ، وَاللَّهُ مَا أَذْرِي- وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ- مَا يَفْعَلُ بِي..» قَالَتْ: فَوَاللَّهِ لَا أَزْكِي أَحَدًا بَعْدَهُ أَبَدًا. (صحيح البخاري (١٢٤٣)).

فَهَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَا أَذْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ، يَشْمَلُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ؟»

فَالْجَوَابُ: أَنَّ الْبُخَارِيَّ أَخْرَجَ الْحَدِيثَ فِي كِتَابِ «الشَّهَادَاتِ» مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى وَفِيهَا: «وَاللَّهُ مَا أَذْرِي- وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ- مَا يَفْعَلُ بِهِ..» (صحيح البخاري (٢٦٨٧)). قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهَذَا أَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ هُوَ الْحَقُّوفُ. (تفسير القرآن العظيم (١٥٥/٤)).

وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَوْجِيهِ رِوَايَةِ «بِي»:

وَأِنَّمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ مُوَافَقَةً لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَحْقَافِ: «قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَذْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ، وَكَانَ ذَلِكَ قَبْلَ نَزُولِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «لِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَلِكَ وَمَا تَأَخَّرُ وَيَسْمَعُ عَلَيْكَ وَهَيْبَتِكَ مِنْ مَا تُسْتَعِيْمُ» (الفتح: ٢)، لِأَنَّ الْأَحْقَافَ مَكِّيَّةً، وَسُورَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ، بِلَا خِلَافٍ فِيهِمَا، وَقَدْ ثَبِتَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ»، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْأَخْبَارِ الصَّرِيحَةِ فِي مَعْنَاهُ، فَيَحْتَمِلُ أَنْ يُحْمَلَ الْإِثْبَاتُ فِي ذَلِكَ عَلَى الْعِلْمِ الْمُجْمَلِ، وَالنَّفْيِ عَلَى الْإِخَاطَةِ مِنْ حَيْثُ التَّقْصِيلُ (فتح الباري (١١٥/٣)).

وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِهِ: «وَأَوَّلَى الْأَقْوَالِ فِي ذَلِكَ بِالصَّحَّةِ، وَأَشْبَهُهَا بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ التَّنْزِيلُ، الْقَوْلُ الَّذِي قَالَهُ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ، وَإِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ أَوَّلًا بِالصَّوَابِ لِأَنَّ الْخُطَابَ مِنْ مُبْتَدَأِ هَذِهِ السُّورَةِ إِلَى هَذِهِ الْآيَةِ وَالْخَبَرُ خَرَجَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خُطَابًا لِلْمُشْرِكِينَ وَخَيْرًا عَنْهُمْ، وَتَوْبِيخًا

أسباب النصر من سورة الحشر

الطبعة الثانية

عبد الرحمن بن السند عند

إعداد

(هود: ٨٨)، ويعون من الله نبأً وقفنا هذه والتي
ستكون من ثلاثة محاور:
الأول: مصدر النصر وأسبابه.
الثاني: مقارنة بين الماضي والحاضر بين جيل
الصحابية الفريد ومن جاء بعدهم.
الثالث: فوائد من أقوال المفسرين.
ولا: مصدر النصر وأسبابه.

أ- مصدر النصر:

قال الله تعالى: «وما النصر إلا من عند الله»
تفسير (آل عمران: ١٢٦)، وهذا المعنى لا بد أن
يستقر في قلوب المؤمنين يقيناً راسخاً لا يتزعزع
وهو الذي تؤكد سورة الحشر تأكيداً جازماً إذ
بدأت السورة بقوله تعالى: «سبح لله ما في السموات
والأرض وهو العزيز الحكيم» (الحديد: ١)، وكما بدأت
بالتسبيح اختتمت به لكن بصيغة المضارع «يسبح»
له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم»
قاله العزيز الذي لا ضائب له والحكيم فيما
يصدر عنه وهو سبحانه المستحق للتسبيح في
الماضي والحاضر والمستقبل فهو سبحانه المنزه
عن كل نقص الموصوف بكل كمال والمنزه عن
الشبيه والمثال في الذات وفي الصفات والأسماء

الحمد لله الذي تسبح بحمده السماوات السبع
والأرض ومن فيهن. وأشهد ألا إله إلا الله وحده.
نصر عبده. وأعز جنده. وهزم الأحزاب وحده. لا
إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه. مخلصين له الدين
ولو كره الكافرون. وبعد:

أيها القارئ الكريم: اخترت حديثي معك اليوم
عن أسباب النصر من سورة الحشر، والتي سماها
حبر الأمة ابن عباس رضي الله عنهما بسورة
بني النضير، والسورة من بدايتها إلى نهايتها
تتحدث عن غزوة بني النضير وتعقب عليها،
ولأن غزوة بني النضير وقعت في الثالث من ربيع
الأول من العام الرابع الهجري، ولأننا في شهر ربيع
رأيت أن أتحدث معكم عن واحد من أحداث شهر
ربيع، وكم في شهر ربيع الأول من أحداث مهمة في
تاريخ هذه الأمة لهذا بالإضافة إلى تناول القرآن
لأحداث تلك الغزوة في هذه السورة مما يوحي
بفوائد جمة تحتاج إليها الأمة في مسيرتها إلى
الله تثبيتاً للعقيدة وتصحيحاً للمسيرة لعنا
بذلك نضع لبنة في بناء إصلاح المجتمع متمثلاً
قول نبي الله شعيب لقومه: «يا أيها الناس
ما كنتم قبلاً وما فني بكم شيء من قبل ولا ياتكم

قبلكم، أمرهم بالظلم فظلموا، وأمرهم بالفجور فضجروا، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا..

٢- وبمناسبة قوله تعالى: «وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ غَدَاءٌ كَغَدَاءِ السَّبِيلِ، يَنْتَزِعُ الْمُشَاةَ مِنْ قُلُوبِ عَدُوِّكُمْ وَيَجْعَلُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ قَالَ قُلْنَا وَمَا الْوَهْنُ قَالَ حُبُّ الْحَيَاةِ وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ.. هذه هي حقيقة أوضاع المسلمين اليوم والمخرج منها واضح هو العودة إلى الدين بصدق كما جاء في حديث آخر: «إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ، وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقْرِ، وَرَضِيْتُمْ بِالزَّرْعِ، وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ، سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذُلًّا لَا يَنْزِعُهُ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ..»

فلو كانت الغاية من زرع وتربية الماشية هي الانغماس في الدنيا والتحايل على الحرام وترك الجهاد في سبيل الله بالنفس والمال، سلط الله علينا الذل الذي لا ينزعه إلا العودة الصادقة إلى الله المتمثلة في اتباع طريق من سلف، وقد أبان صلى الله عليه وسلم الطريق إذا اختلفت الأمور فقال عليه الصلاة والسلام في حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه: «... وإنه من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة..» (أخرجه الترمذي وأحمد، وهو حديث صحيح).

فالمسلمون اليوم إذا أرادوا العزة والنصر فالطريق واضحة لكنها تحتاج إلى الصدق والرغبة فيما عند الله..

ثالثاً: فوائد من كلام أهل العلم حول الآيات:

١- وبمناسبة قوله تعالى: «وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» (الحشر: ٩)، نقل ابن جرير الطبري وغيره تفسير ابن مسعود رضي الله عنه للشح بأنه أكل مال الآخرين ظلماً. ولعله رضي الله عنه استدلل بقول النبي صلى الله عليه وسلم: «وَاتَّقُوا الشَّحَّ فَإِنَّهُ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحْلَوْا مَحَارِمَهُمْ..» (رواه مسلم).

وبما رواه أحمد من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه: «وإياكم والشح فإنه أهلك من كان

ونقل القرطبي أيضاً عن الشعبي رحمه الله قوله: «تفاضلت اليهود والنصارى بخصلة، سئلت اليهود عن خير أهل ملتكم قالوا: أصحاب موسى، وسئلت النصارى عن خير أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب عيسى. وسئلت الرافضة عن شر أهل ملتكم؟ قال: أصحاب محمد، أمر بالاستغفار لهم فسيبهم، فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة. لا تقوم لهم راية، ولا تكتب لهم قدم، ولا تجتمع لهم كلمة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله..» اهـ.

وقال الإمام ابن تيمية رحمه الله في منهاج السنة عن الرافضة: «فهل يوجد أضل من قوم يعادون السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ويوالون الكفار والمنافقين..» اهـ.

٣- من المناسب بعد ذكر أمر بني النضير وحال المنافقين وحال أتباع الشيطان أن يأتي الأمر من الرحمن بتقوى الله والاستعداد لليوم الآخر فقال سبحانه: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَنَحْظُرْ نَفْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لِامْرَأَتِكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ» (الحشر: ١٨).

وَرَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ» (الحشر: ١٠).

والحمد لله رب العالمين.



باب العقيدة

معنى التوحيد

وانواعه

الكون وفطرته

في الخضوع والطاعة

لله تعالى



د. صلاح نشور

عدد ١٢

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله،
وبعد؛

فمما لا شك فيه أن جميع الكون بسمائه وأرضه
وأفلاكه وكواكبه، ودوابه وشجره ومدره وبره
ويحره، وملائكته وجنه وإنسه؛ كله خاضع لله،
مطيع لأمره الكوني، قال تعالى: «وَلَهُ أَسْمَ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا» (آل
عمران: ٨٢)، وقال تعالى: «بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَدِيرُونَ» (البقرة: ١١٦)، «وَلَهُ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ مُنْقِصَةٍ
يُسَبِّحُونَ» (النحل: ٤٩)، «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ
فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ
وَالْحَبُّ وَالذَّوَاتُ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ» (الحج: ١٨)،
«وَقَدْ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا
وَزُلْزُلًا» (الرعد: ١٥).

فكل هذه الكائنات والعوالم مُنقادة لله خاضعة
لسلطانه؛ تجري وفق إرادته وطوع أمره، لا
يستعصي عليه منها شيء؛ تقوم بوظائفها،
وتؤدي نتائجها بنظام دقيق، وتنزه خالقها عن
النقص والعجز والعيب، قال تعالى: «لَا
يَسْجُدُ لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ
لَيَقُولُنَّ سُبْحَانَ رَبِّنَا أَلَيْسَ بِعَظِيمٍ» (الإسراء: ٤٤).

فهذه المخلوقات صامتة وناطقها، وحيها وميتها،
كلها مُطيع لله مُنقاد لأمره الكوني، وكلها تنزه
الله عن النقائص والعيوب بلسان الحال، ولسان
المقال. فكلما تدبر العاقل هذه المخلوقات؛ علم
أنها خلقت بالحق وللحق، وأنها مسخرات ليس لها
تدبير ولا استعصاء عن أمر مدبرها؛ فالجميع
مُقرُون بالخالق بقضرتهم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية- رحمه الله-: (وهم
خاضعون مُستسلمون، قانتون مضطرون، من
وجوه؛

منها؛ علمهم بحاجتهم وضرورتهم إليه.

ومنها؛ خضوعهم واستسلامهم لما يجري عليهم
من أقداره ومشينته.

ومنها؛ دعاؤهم إياه عند الاضطراب.

والمؤمن يخضع لأمر ربه طوعاً؛ وكذلك لما يقدره
عليه من المصائب، فإنه يفعل عندها ما أمر به
من الصبر وغيره طوعاً؛ فهو مسلم لله طوعاً،

خاضع له طوعاً.

والكاثر يخضع لأمر ربه الكوني، وسجود الكائنات المقصود به الخضوع، وسجود كل شيء بحسبه، سجود يناسبه ويتضمن الخضوع للرب، وتسبيح كل شيء بحسبه حقيقة (لا مجازاً).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - على قوله تعالى: «أَفَكَّرَ دِينِ اللَّهِ يُخَوِّتُ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طُوعًا وَكَرْهًا وَإِذْ يُرْجَمُونَ» (آل عمران، ٨٣).

قال: (هَذَا كَرَسِيَّانُهُ إِسْلَامُ الْكَائِنَاتِ طَوْعًا وَكَرْهًا؛
لأن المخلوقات جميعها متعبدة له التعبد التام؛
سواء أقر المقرر بذلك أو أنكره؛ وهم مدينون له
مُذَبَّرُونَ؛ فهم مسلمون له طَوْعًا وَكَرْهًا، وليس
لأحد من المخلوقات خروج عما شاءه وقدره
وقضاه، ولا حول ولا قوة إلا به، وهو رب العالمين
ومليكهم، يصرفهم كيف يشاء، وهو خالقهم كلهم،
وبارئهم ومصورهم، وكل ما سواه فهو مريب
مصنوع، مقطور فقير محتاج مُعَبَّدٌ مقهور؛ وهو
سبحانه الواحد القهار الخالق البارئ المصور) .

بيان منهج القرآن في إثبات وجود الخالق ووحدانيته:

منهج القرآن في إثبات وجود الخالق ووحدانيته؛ هو المنهج الذي يتفق مع الفطر المستقيمة، والعقول السليمة، وذلك بإقامة البراهين الصحيحة، التي تقتنع بها العقول، وتسلم بها الخصوم، ومن ذلك:

محدثا

هذه قضية ضرورية معلومة بالفطرة؛ حتي للصبيان؛ فإن الصبي لو ضربه ضاربٌ، وهو غافل لا يُبصره، لقال: من ضربني؟ فلو قيل له: لم يضربك أحدٌ؛ لم يقبل عقله أن تكون الضربة حدثت من غير محدث؛ فإذا قيل: فلان ضربك، بكى حتى يضرب ضاربه؛ ولهذا قال تعالى: ﴿لَعَلَّوْا مِنْ غَيْرِهِمْ أَفْهَمُ هُمْ الْخَلْقُونَ﴾ (الطور: ٣٥).

وهذا تقسيم حاصر، ذكره الله بصيغة استفهام إنكاري؛ ليبين أن هذه المقدمات معلومة بالضرورة، لا يمكن جحدها، يقول: «أَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ، أَمْ مِنْ غَيْرِ خَالِقٍ خَلَقَهُمْ، أَمْ هُمْ خَالِقُوا أَنْفُسِهِمْ؟ وَكَلَّا الْأَمْرَيْنِ بَاطِلٌ، فَتَعَيَّنَ أَنْ لَهُمْ خَالِقًا خَلَقَهُمْ، وَهُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ، لَيْسَ هُنَاكَ خَالِقٌ غَيْرُهُ، قَالَ

تعالى: «هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» (لقمان: ١١).

وَأَرْوِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ، (الأحقاف: ٤).

وَأَمَّ جَمَلُوا إِلَى شُرَكَائِهِمْ خَلَقُوا كَلْبَهُمْ فَفَتَنَهُ الْمَلَكُ فِيهِمْ فِي
 بَنِي إِسْرَءِيلَ وَهُوَ الرَّؤُوفُ الْغَنِيُّ، (الرعد: ١٦)، (آل عمران: ٧٣).

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ
(النحل، ٢٠).

« أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ » (النحل: ١٧).

ومع هذا التحدي المتكرر لم يدع أحد أنه خلق شيئاً، ولا مجرد دعوى- فضلاً عن إثبات ذلك-، فتعبر أن الله سبحانه هو الخالق وحده لا شريك له.

٢- انتظام امر العالم كله واحكامه:

أَدُلُّ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَدِيرَهُ إِلَهُ وَاحِدٌ، وَرَبُّ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ وَلَا مُنَازِعَ.

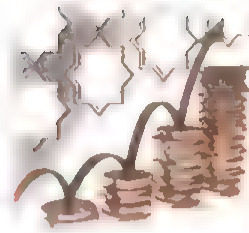
قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا إِذَا لُتِبَ كُلُّ شَيْءٍ فَقَدْ أَعْلَمَ بِمَا خَلَقَ وَلَمَّْا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ (المؤمنون: ٩١).

فَالْإِلَهِ الْحَقُّ لَا يَدُّ أَنْ يَكُونَ خَالِقًا فَاعْلَمْ، فَلَوْ كَانَ
مَعَهُ سُبْحَانَهُ إِلَهٌ آخَرُ، يُشَارِكُهُ فِي مُلْكِهِ - تَعَالَى
اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ - لَكَانَ لَهُ خَلْقٌ وَفِعْلٌ، وَحِينَئِذٍ فَلَا
يَرْضَى شَرِكَةً الْإِلَهِ الْآخَرُ مَعَهُ؛ بَلْ إِنْ قَدَّرَ عَلَى
قَهْرِ شَرِيكِهِ وَتَفَرَّدَ بِالْمُلْكِ وَالْإِلَهِيَّةِ دُونَهُ، فَعَلَّ - وَإِنْ
لَمْ يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ، انْتَفَرَدَ بِنُصَيْبِهِ فِي الْمُلْكِ وَالْخَلْقِ
كَمَا يَنْتَفِرِدُ مُلُوكُ الدُّنْيَا بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ بِمُلْكِهِ؛
فَيَحْصِلُ الْإِنْتِقَاسُ. فَلَا يَدُّ مِنْ أَحَدٍ ثَلَاثَةُ أُمُورٍ:
أ- إِمَّا أَنْ يَقْهَرُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ وَيَتَفَرَّدَ بِالْمُلْكِ دُونَهُ.
ب- وَإِمَّا أَنْ يَنْتَفِرِدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنِ الْآخَرِ بِمُلْكِهِ
وَخَلْقِهِ؛ فَيَحْصِلُ الْإِنْتِقَاسُ.

جـ- وأما أن يكونا تحت ملك واحد فيصرف فيهما كيف يشاء؛ فيكون هو الإله الحق وهم عبده. وهذا هو الواقع؛ فإنه لم يحصل في العالم انقسام ولا خلل؛ مما يدل على أن مديره واحد، لا منازع له، وأن مالكة واحد لا شريك له.

نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَفْقَهُنَا فِي دِينِنَا وَيُحَسِّنَ خَتَامَنَا
وَيَتَوَلَّى أُمُورَنَا؛ إِنَّهُ وَلِي ذَلِكَ وَالْقَادِرُ عَلَيْهِ.

الضوابط الشرعية للمعاملات الاقتصادية



العلقة الأولى

باب الاقتصاد الإسلامي

د. حسين حسين شحاتة / إعداد

هذا الضابط من القاعدة الفقهية، الأعمال بالنيات والأمر بمقاصدها، وتأسيساً على ذلك يجب على كل مسلم قبل أن يهيم بأي معاملة اقتصادية أن يجدد النية بأن هذا العمل ابتغاء مرضات الله عز وجل، وأن يكون العمل صالحاً ولوجهه خالصاً ليس فيه شيء لهوى النفس.

٢ - الالتزام بالحلل والطيب وتجنب الحرام الغيبث: ويقصد بذلك أن تكون المعاملات مشروعة أي مطابقة لأحكام ومبادئ الشريعة الإسلامية، وكذلك أن تكون في مجال الطيبات، وتجنب الخبائث مهما كان قدرها.

ودليل هذا الضابط من القرآن الكريم قول الله تبارك وتعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ كُلُّ مَسْجِدٍ لِلَّهِ وَلِكُلِّ مَسْجِدٍ مَحْرُومٌ» (البقرة: ١٦٨). وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً» (رواه مسلم).

وهذا الضابط مستنبط من القواعد الشرعية الآتية:

- الأصل في المعاملات الإباحة (الحل) إلا ما حُرِّمَ بنص القرآن أو السنة أو الإجماع.
- وسائل الحرام حرام، بمعنى أن تكون الغاية مشروعة والوسيلة إليها مشروعة.
- من اختلط بماله الحلال حرام أخرج قدر الحرام والباقي حلال بهدف التطهير.
- أكل المال بالباطل حرام.

وتأسيساً على ما سبق يجب على المسلم إذا همَّ بمعاملة ما أن يعرف: هل هي من الحلال

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

يطلق على الضوابط أحياناً مصطلح المعايير الشرعية وتهدف إلى الآتي:

- الحكم على شرعية أو عدم شرعية المعاملة.
- تعتبر المرشد والمرجع عند إنجاز المعاملات.
- يتم في ضوئها تقويم الأداء، وتصويب المخالفات، وتطوير المعاملات إلى الأفضل.
- تحفيز العاملين على تحقيق رضا الله عز وجل، وتحقيق الارتياح النفسي، وجلب البركة.

ومن أهم هذه الضوابط ذات العلاقة بالمعاملات الاقتصادية ما يلي:

- ١ - تحقيق النية الصادقة وهي ابتغاء وجه الله: يجب على المسلم قبل البدء في أي معاملة أن يستحضر النية الصادقة، وهي أن الغاية هي تحقيق رضا الله عز وجل وعبادته، ومن ذلك:
 - الإنفاق على الحاجات الأصلية للتقوية على عبادة الله.

- أداء الفرائض والقيام بالواجبات.
- إصلاح الأرضي والرشد في استغلالها وعمارتها.
- المساهمة في أعمال البر والخير.

ودليل هذا الضابط من القرآن الكريم قول الله تبارك وتعالى: «قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَا أَنَا بِمُشْرِكٍ بِرَبِّيَ الْكَافِرِينَ» (الأنعام: ١٦٢). وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى». الحديث، (رواه مسلم).

ولقد استنبط فقهاء الاقتصاد الإسلامي

الطيب، عندئذ يُقبل عليها، وإذا كانت من الحرام الخبيث يمتنع عنها، ودليل ذلك ما روي في الأثر عن عبادة بن الصامت: «إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته، فإن كان خيراً فامضه، وإن كان غياً فانته عنه».

ودليل ذلك من القرآن الكريم قول الله تبارك وتعالى: **(هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْرَوْنَ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ)** (البقرة: ٢٩)، ويقول عز وجل: **وَاللَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجِدِلُ فِي اللَّهِ عَن عَرِّ وَلَا فَعَلٍ وَلَا فَهْمٍ ذَا كِبٍ مَّرُءٍ** (لقمان: ٢٠).

والدليل من السنة النبوية الشريفة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أحل الله في كتابه فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عفو، فاقبلوا من الله عافيته، فإن الله لم يكن لينسى شيئاً وتلا: «وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا»» (رواه الحاكم وصححه وأخرجه البزار).

ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها، وحد حدوداً فلا تعتدوها، وحرم أشياء فلا تنتهكوها، وسكت عن أشياء رحمة بكم غير نسيان فلا تبحثوا عنها» (رواه الترمذي وابن ماجه).

٢- توثيق المعاملات بالعقود والمهود:

الالتزام بإبرام العقود والمهود المطابقة لشرع الله عز وجل، والقائمة على السلامة والرضا والحق والوضوح والعدل، ومستوفية كافة الشروط الواجبة، ولقد أكد الله سبحانه وتعالى على هذا الضابط بقوله عز وجل: **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ أَمْوَالِكُمْ فَأَتْلُوهَا فَاكْتُبُوا وَلِيَكُنْ بَيْنَكُمْ كِتَابٌ بَاضِلٌ** (البقرة: ٢٨٢)، وقوله سبحانه وتعالى: **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ** (المائدة: ١).

ومن مرجعية هذا الضابط من القواعد الفقهية ما يلي:
- الأصل في العقود اللزوم.

- المسلمون عند شروطهم إلا شرطاً أحل حراماً أو حرم حلالاً.

- العبرة في العقود بالمقاصد.

- سلامة واستيفاء العقود والالتزام بها.

ويقصد بذلك أن تكون العقود وما في حكمها من المهود والوعود خالية مما يبطلها أو يفسدها حسب الأحوال، ومن أمثلة ما يفسدها على سبيل المثال: الفرر والجهالة والإذعان وكافة صور أكل أموال الناس بالباطل، ولقد أكد القرآن على ذلك بقول الله تبارك وتعالى: **لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَصْلَحُ لَهُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَمْوَالِهِمْ لَسَوْفَ يَكُونُ النَّاسُ فِي شَكٍّ مِّنْهَا** (النساء: ٢٩)، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاعتداء على أموال الغير، فقال صلى الله عليه وسلم: «كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله وعرضه» (رواه مسلم).

كما يجب أن تكون العقود مستوفاة لكافة الشروط التي تضبط المعاملات لتجنب الفرر والجهالة التي تفضي إلى النزاع المشكل. ويستند هذا الضابط إلى مجموعة من القواعد الفقهية منها:

- الفرر الكثير يفسد العقود، والفرر الكثير معفو عنه عند الضرورة.

- الجهالة المفضية إلى نزاع مشكل تبطل العقود.

- حرمة أكل أموال الناس بالباطل.

- الأصل في العقود اللزوم.

- مشروعية الغاية ومشروعية الوسيلة.

يعني ذلك أن تكون الغاية من المعاملات الاقتصادية مشروعة، أي: موافقة لأحكام ومبادئ الشريعة الإسلامية، وتكون الوسائل التي تستخدم لتحقيقها مشروعة، وأن الوسائل التي تؤدي إلى معاملات اقتصادية محرمة حرام، بمعنى: «مشروعية الغاية ومشروعية الوسيلة».

ومن أدلة ذلك قول الله عز وجل: **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا** (التوبة: ١١٣)، وقوله سبحانه وتعالى: **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْفُجُورُ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا** (التوبة: ١١٣).

عِبَلَةٌ فَسَوْفَ يُعْطِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِلَهُكُمْ

الله سبحانه وتعالى بعدم التعامل مع المشركين عند الكعبة حتى ولو تحقق من وراء ذلك ربح وفير.

ويرتكب هذا الضابط إلى القواعد الفقهية الآتية:

- وسائل الحرام حرام.

- مشروعية الوسيلة.

- حسن التعامل مع الناس.

يعتبر هذا الضابط من صور الالتزام بالأخلاق الحسنة والسلوكيات السوية مع الناس، فالدين المعاملة، والأخلاق الحسنة تقود إلى معاملات حسنة، والأخلاق السيئة تقود إلى معاملات سيئة.

ودليل هذا قول الله تبارك وتعالى: (وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا) (البقرة: ٨٣)، وقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «إنما الدين المعاملة» (متفق عليه)، وقوله صلى الله عليه وسلم: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت» (رواه البخاري ومسلم).

ومن القواعد الفقهية التي توجب حسن المعاملة مع الناس جميعاً ما يلي:

- البيع بالتراضي.

- الدين المعاملة.

- التيسير ورفع الحرج عن الناس.

يعني ذلك تسهيل المعاملات الاقتصادية في إطار الحلال والاختيار من بين البدائل المشروعة الأيسر منها، وذلك لرفع الحرج عن الناس. ودليل ذلك من القرآن الكريم قول الله تبارك وتعالى: (رُبِّدْ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدْ بِكُمْ الْيُسْرَ) (البقرة: ١٨٥)، وقوله عز وجل: (وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) (الحج: ٧٨)، ومن وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يسرا ولا تعسرا، ويسرا ولا تنفرا، وتطاوعا ولا تختلفا» (رواه مسلم).

ويستند هذا الضابط إلى القواعد الشرعية الآتية:

- التيسير الحرام معفو عنه في كثير من

الأحوال.

- الفرر اليسير لا يفسد العقود.

- المعروف عرفاً كالمشروط شرطاً.

- إذا ضاق الأمر اتسع.

- الضرورات تبيح المحظورات بضوابطها.

ويقصد بذلك أنه في حالة الضرورة لا حرج من المعاملات المنهي عنها شرعاً، وهذه الضرورة ضوابط شرعية ولا يجب أن تترك لهوى النفس، وأحياناً تنزل الحاجة منزلة الضرورة، لأن المشقة توجب التيسير، ودليل ذلك من القرآن الكريم قول الله تبارك وتعالى: (وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) (الحج: ٧٨)، وقوله عز وجل: (وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) (الحج: ٧٨).

رجيء» (البقرة: ١٧٣).

ومرجعية هذا الضابط من القواعد الفقهية ما يلي:

- إذا ضاق الأمر اتسع.

- المشقة توجب التيسير.

- الحاجة تنزل منزلة الضرورة.

- وجوب تطهير الأموال من الحرام بعد التوبة الصادقة.

لقد حرمت الشريعة الإسلامية المال المكتسب من معاملات منهي عنها شرعاً، ويجب تحريمه وتجنبيه والتخلص منه في وجوه الخير العامة وليس بنية التصديق، مع التوبة والاستغفار والعزم الأكيد على تجنبه، والإكثار من الأعمال الصالحة لتكفير الذنوب، ودليل ذلك من القرآن الكريم قول الله تبارك وتعالى: (إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمُ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) (الفرقان: ٧٠)، ومن السنة قول الرسول صلى الله عليه وسلم: «إن العبد إذا أذنب ذنباً، نكت نكتة سوداء في قلبه فإن تاب ورجع واستغفر سقل قلبه منها».. الحديث، (رواه الترمذي).

ومرجعية هذا الضابط القاعدة الفقهية: «من اختلط ماله الحلال بالحرام يجب عليه إخراج قدر الحرام والباقي حلال»، ويتم التخلص من الحرام في وجوه الخير وليس بنية التصديق.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

مثل هذا فليعمل العاملون

باب السنة

الحلقة الثانية

د. مرزوق محمد مرزوق

العدد ٥٤٣

وأئمة الإسلام على تتابع القرون، وأنكرها أهل البدع المارقون والجهمية المتهوكون والفرعونية المعضلون والباطنية الذين هم من جميع الأديان منسلخون، والرافضة الذين هم بحبائل الشيطان متمسكون ومن حبل الله منقطعون، وعلى مسببة أصحاب رسول الله عاكفون، وللسنة وأهلها محاربون، ولكل عدو لله ورسوله ودينه مسلمون، انتهى.

ولهذه الأهمية أفاض رحمه الله في تقرير عقيدة السلف في هذا، فحط على ما يزيد على الخمسين صفحة، وانتهى إلى أن اللقاء يقتضي الرؤية بعد السير موافقاً في ذلك شيخه ابن تيمية حين قرر ذلك في مجموع الفتاوى (٣٤٢/٦) كما نقل إجماع أهل اللفة على أن اللقاء المعاينة بالابصار ثم قال في نفس المصدر مقررًا ما دلل عليه، «قد دل القرآن والسنة المتواترة وإجماع الصحابة وأئمة الإسلام وأهل الحديث عصابة الإسلام ونزل الإيمان وخاصة رسول الله على أن الله سبحانه وتعالى يرى يوم القيامة بالابصار عياناً كما يرى القمر ليلة البدر صحوًا، وكما ترى الشمس في الظهيرة».

والله تبارك وتعالى يلقاه المؤمنون والكفار، وفي تقريره لذلك في (مجموع الفتاوى ٤٦٦/٦) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، «وظاهر الأدلة يدل على أن الكفار يلقون ربهم ويرونه يوم القيامة، كما هو قول طائفة من السلف».

فقد أخبر القرآن أنه يلقاه الكفار ويلقاه المؤمنون، كما قال تعالى: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ» (الأنشقاق: ١٢٦).

وقد تنازع الناس في الكفار هل يرون ربهم مرة ثم يحتجب عنهم، أم لا يرونه بحال، تمسكا بظاهر قوله: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ» (المطففين: ١٥).

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وبعد، استكمالاً لما سبق الشروع في بيانه من التذكير بوقت الاحتضار والقدوم على الملك الحبار. وما ينبغي للعبد من الاستعداد والتوبة وحسن الرجوع والأوبة ليوم اللقاء والمثوبة أو اللقاء والعقوبة أعاذنا الله وإياكم من بوار السلع وسوء اللقاء.

ولا تزال الصحبة في ذلك مع حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه في البخاري وغيره من كتب السنن مما سبق بيان تخريجه في حلقتنا السابقة. عن عبادة بن الصامت، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ، قَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ يَغُضُّ أَرْوَاجَهُ، إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ، قَالَ: «لَيْسَ ذَاكَ، وَلَكِنْ الْمُؤْمِنُ إِذَا حَضَرَ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ، فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حَضَرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَغُثُوبَتِهِ، فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ، كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ وَكَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ».

مما يستفاد من الحديث غير ما سبق بيانه أولاً لقاء الله ورؤيته:

الكلام في اللقاء والرؤية من مسائل اعتقاد أهل السنة التي تحدد الأرواح إلى بلاد الأفراح، وفي تقريره لذلك يقول شيخ الإسلام ابن قيم الجوزية في كتابه الماتع (حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح (ص: ٢٨٥)، «هذا الباب أشرف أبواب الكتاب، وأجلها قدراً، وأعلاها خطراً، وأقرها عينا لأهل السنة والجماعة، وأشدها على أهل البدعة والضلالة، وهي الغاية التي شمر إليها المشركون، وتنافس فيها المتنافسون، وتسابق إليها المتسابقون، ومثلها فليعمل العاملون، إذا نالها أهل الجنة نسوا ما هم فيه من النعيم وحرمانه، والحباب عنه لأهل الجحيم أشد عليهم من عذاب الجحيم، اتفق عليها الأنبياء والمرسلون وجميع الصحابة والتابعون

ثانياً: وكما أن اللقاء بعد الموت ليس هو الموت؛

فقد أخرج مسلم والنسائي من طريق شريح بن هاني قال، سمعت أبا هريرة (هَذَا أَضَلُّ الْحَدِيثِ) قال، فأتيت عائشة فقلت سمعت حديثاً إن كان كذلك فقد هلكنا فذكره، قال، وليس منا أحد إلا وهو يكره الموت، فقالت ليس بالذي تذهب إليه، ولكن إذا شخص البصر... أي فتح المختصر عينيه إلى فوق، فلم يطرف وحشر الصدر... أي ترددت الروح في الصدر واقشعر الجلد وتشنجت... أي تقبضت وهذه الأمور هي حالة المختصر، وكان عائشة أخذته من معنى الخبر الذي رواه عنها سعد بن هشام مرفوعاً وأخرجه مسلم والنسائي أيضاً عن شريح بن هاني عن عائشة مثل روايته عن أبي هريرة وزاد في آخره: والموت دون لقاء الله. وهذه الزيادة من كلام عائشة فيما يظهر لي (أي: لابن حجر) ذكرتها استنباطاً مما تقدم... قال الخطابي تضمن حديث الباب من التفسير ما فيه غنية عن غيره. (ينظر: فتح الباري، ١١/٣٥٩).

ثالثاً: ولا تتعارض معية لقاء الله

مع حديث النبي عن تقني الموت؛

إذ إن كراهة الموت لذاته أمر جبلي؛ كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: (كلنا يكره الموت)، ولكن البحث والجواب على ما سبق في كراهة الموت لما بعده وحال الإنسان في هذا ينقسم إلى حالين: الأول: لحظة الاحتضار والنزع؛ إذ لا مزيد في الإحسان، وهنا يكون تمني الموت محموداً، وكراهته مذمومة ليس لذات الموت، وإنما لما بعد الموت من محبة لقاء الله، وهو المراد بحب المؤمن للقاء الله. قال النووي: "المحبة والكراهة المعتبرة هي التي تكون عند النزع في حالة لا تقبل التوبة. فحينئذ يكشف لكل إنسان ما هو صائر إليه، فاهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله لينتقلوا إلى ما أعد الله لهم. ويحب الله لقاءهم ليجزل لهم العطاء والكرامة، وأهل الشقاوة يكرهونه لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه ويكره الله لقاءهم أي، يبعدهم عن رحمته ولا يريد لهم الخير" انتهى.

الثاني: حال حياته الدنيا المستمرة ويرجى منه العمل ومزيد الإحسان وهنا يكون تمني الموت مذموماً ومنهياً عنه كما في الحديث: "لا يتمنين أحدكم الموت؛ فإن كان محسناً فلهله يزداد، وإن

ولأن الرؤية أعظم الكرامة والتعظيم، والكفار ليس لهم حظ في ذلك.

فقالت طوائف من أهل الحديث والتصوف: بل يرونه ثم يحتجب، كما دل على ذلك الأحاديث الصحيحة التي في الصحيح وغيره، من حديث أبي سعيد وأبي هريرة وغيرهما مع موافقة ظاهر القرآن، قالوا، وقوله: «لُحْجُوبُونَ»، يشعر بأنهم عاينوا ثم حجّبوا، ودليل ذلك قوله: «إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمُحْجُوبُونَ»، فعلم أن الحجب كان يومئذ. فيشعر بأنه يختص بذلك اليوم، وذلك إنما هو في الحجب بعد الرؤية، فاما المنع الدائم من الرؤية فلا يزال في الدنيا والآخرة، قالوا: ورؤية الكفار ليست كرامة ولا نعيماً؛ إذ اللقاء ينقسم إلى لقاء على وجه الإكرام، ولقاء على وجه العذاب، فهكذا الرؤية التي يتضمنها اللقاء.

ومما احتجوا به ما رواه مسلم وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال " قالوا: يا رسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال هل تضارون في رؤية الشمس ليست في سحابة؟ قالوا: لا قال، والذي نفسي بيده، لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما... الحديث".

وهذا الحديث معناه في الصحيحين وغيرهما من وجوه متعددة، يصدق بعضها بعضاً، وفيه أنه سئل عن الرؤية فأجاب بثبوتها، ثم أتبع ذلك بتفسيره وذكر أنه يلقاه العبد، والمنافق، وأنه يخاصمهم.

ولقاء الله لا يكون إلا بعد الموت خلافاً لمن ابتدع غير هذا، فلا يكون قبل يوم القيامة وكذلك رؤيته سبحانه خلافاً لمن ابتدع في ذلك فأتيت الرؤية في الدنيا أو أنكرها في الآخرة، يقول ابن القيم رحمه الله في حادي الأرواح (ص: ٣٤٢)، "والمنحرفون في باب رؤية الرب تبارك وتعالى نوعان؛ أحدهما من يزعم أنه يرى في الدنيا، ويحاضر ويسامر، والثاني من يزعم أنه لا يرى في الآخرة البتة ولا يكلم عباده وما أخبر الله به ورسوله وأجمع عليه الصحابة والأئمة يكذب الفريقين" انتهى.

وان كانت الأدلة الواضحة قد قررت لقاء الله بعد الموت فإن نفيه قبل الموت صح الدليل فيه في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة مرفوعاً في حديث طويل وفيه ".. واعلموا أنكم لن تتروا ربكم حتى تموتوا".

الفكر الإسلامي

المقالة
الثالثة

العدد ٥٤٢ / أ. أحمد منصور سبالك

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويعد:

تكلّمنا في المقالة السابقة حول «الدين»، وبينّا أنّه يشتمل على حقوق وواجبات؛ واجبات يؤدّيها المكلف لله بها عند الله تعالى حقوق.

ومن المعهود عند أهل العلم أنّ الحقوق أربعة: - حق خالص لله تعالى، وهو يتمثل في العبادات.

- وحق خالص للعبد، ويتمثل في المعاملات.

- وحقان مختلطان بين العبد وبين الرب عز وجل.

- حق مختلط بين العبد وبين الرب، لكن حق الرب فيه أغلب، كبعض الحدود مثل حد السرقة، فإذا تنازل المسروق منه عن حقه، لا مفر من إقامة الحد؛ لأن حق الله في هذا أغلب؛ لأنّه يدخل فيه أمن المجتمع بأسره.

- وحق مختلط بين العبد وبين الرب، وحق العبد فيه أغلب؛ كالقصاص فقد جعل الحق في يد ولي الدم؛ لعدم إغفار الصدور.

الحاصل من كلام أهل العلم: أننا نتكلم عن دين فيه من الأحكام ما هو من الثوابت، وفيه من الأحكام ما هي متغيرات.

لذا عزمنا أن أتحدث اليوم بين أيديكم حول: الثوابت والمتغيرات، ليعلم المتحري أين موقع الفكر بينهما.

أَيكون الفكر في الثوابت؟

أم يكون في المتغيرات؟

فتعالوا نتعرف على الثوابت والمتغيرات في شريعة رب الأرض والسموات.

أما الثوابت، فهي كلمة جمع، مفردّها ثابت، أي

كان مسيئاً فعله يُستعْتَب أي، يتوب، ويصلح حاله. (ينظر: مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١١٥٧/٣)، (عمدة القاري شرح صحيح البخاري (٩٣/٢٣)، (شرح النووي على مسلم (٩/١٧)، (فتح الباري لابن حجر (٣٥٨/١١)، (شرح رياض الصالحين (٦٦٢/٦).

وفي الجمع بين الحديثين حديث النهي عن تمنّي الموت وحديث الحث على محبة لقاء الله، وشرح العلماء لهما، ودفع ما يوهّم التعارض بينهما فهو رد على غير الفاهمين للسنة النبوية، وتذكير بالتوبة لمن تسرب الابتكار إلى قلبه والبحث في هذا الباب (أي باب مختلف الحديث وكذلك مشكله) من الأهمية بمكان؛ إذ هو دفاع عن السنة ضد من طرح شبهاته لرد السنة من هذا الباب، فقيض الله لدينه من العلماء الريانيين من يدحضون شبه هؤلاء فامتلات أرحام المكتبات بمؤلفات لم تترك لأمثال هؤلاء سبيلاً، ومن ذلك: (كتاب اختلاف الحديث للإمام الشافعي (٢٠٤هـ)، ويعتبر هذا الكتاب أول مؤلف في هذا الفن، تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (٢٧٦هـ، ومما يحذر منه (مشكل الحديث وبيانه: لمحمد بن الحسن بن فورك الأصبهاني (٤٠٦هـ)، والخاص بأحاديث العقيدة المتعلقة بالأسماء والصفات، فأورد جملة منها زاعماً أن ظاهرها يوهّم التشبيه والتجسيم، ثم ذهب يؤولها ويصرفها عن ظاهرها المراد منها، بما يتوافق مع مذهبه الأشعري، ويبوب في الغالب (ذكر خبر مما يقتضي التأويل ويوهّم ظاهره التشبيه).

والحمد لله رب العالمين.

ليس بثابت ولا مستقر، فهي بخلاف الثوابت، فهي تتجدد ولا تثبت ولا تستقر.

ووضح أهل العلم كابن القيم أن: الأحكام المتغيرة هي التي تغيرت بتأثير من خمسة أشياء:

«المكان، والزمان، والأشخاص، والعادات، وما سكت عنه الشرع»، ولهذا خصصوا المتغيرات بالفتاوى التي تخص الشخص المستفتي، ومكانه وزمانه، وحاله وعاداته وتقاليده، كما خصصوا الثوابت بالأقضية التي لا تتأثر بتلك الخمسة، لثباتها واستقرارها.

وقد مررت على ذكر الثوابت والمتغيرات لأجعل هذا الكلام خاتمة الحديث عن المقدمات التي عقدت الكلام عليها قبل الكلام عن الفكر؛ لتعلم الإجابة عن الأسئلة الأولى في أول مقال كتبته لك.

كيف تفكر؟ ومتى تفكر؟ وفي أي موقع من الدين تفكر؟ وهذا لنضبط الفكر.

وبعد ذلك يجب علينا أن نجيب عن السؤال المنتظر من أول حلقة معكم في سلسلة هذه المقالات عن الفكر الإسلامي، ألا وهو، ما هو الفكر؟ وكيف نصفه بأنه، فكر إسلامي؟

قلت: لا بد من الوصف: (إسلامي) أن يكون له شروط وضوابط، فليس كل كلام إنسان في دين الله تعالى نستطيع أن نسميه فكراً إسلامياً.

فما هو الفكر؟ هذا سؤال نجيب عنه في المقالة القادمة إن شاء الله وقدر، سائلين المولى عز وجل أن ينفع القارئ وال كاتب بما كتب، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وصل اللهم وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه وسلم.

مستقر دائم، وعليه فالأحكام الموسومة بأنها من الثوابت تجد فيها صفة الديمومة والاستقرار.

وقد بين أهل العلم كالشاطبي أنها خمسة أنواع من الأحكام، وهي: الأصول العقدية، والفرائض الركنية، والأحكام القطعية، والمقاصد الكلية، والقيم الأخلاقية.

وليس المجال مجال تفصيل لهذه الخمسة، بل ذكرهم يكون على سبيل الإجمال، فاقول،

أولاً: الأصول العقدية، وهي أصول الدين الكلية، والتي وردت في سؤال الملكين في القبر عن (الله تعالى) والدين الإسلامي، والنبى الكريم صلى الله عليه وسلم.

وثانياً: الفرائض الركنية، وهي التي وردت في حديث عبد الله بن عمر عند مسلم وغيره، «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقامة الصلاة، وصوم رمضان، وإيتاء الزكاة، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً».

وثالثاً: الأحكام القطعية، وهي التي مثل لها إمام أهل السنة الإمام أحمد بن حنبل بأنها المعلوم من الدين بالضرورة، كحل البيع وحرمة الربا، وحل الزواج وحرمة الزنا.. وهكذا.

ورابعاً: المقاصد الكلية، وهي غايات هذا الدين المجمع عليها في حفظ الدين والنفس والنسل والمال والعقل.

وأخيراً: القيم الأخلاقية، والخلق هو الطابع الذي يخرج من الإنسان حينما يتعرض إلى إخراجه دون أن يفكر، أيخبره أم لا؟

والخلق هو الفضيلة بين الرذيلتين، فالكرم، خلق بين الإسراف والبخل، وهكذا سائر الأخلاق.

وأما المتغيرات، فهي جمع متغير وهو ما

درر البحار في تحقيق ضعيف الأحاديث القصار

القسم الثاني

الجلد (٥٢)

علي حشيش

إعداد

٤٧٨- "مَنْ صَامَ يَوْمًا تَطَوُّعًا لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ لَمْ يَرْضَ اللَّهُ لَهُ بِثَوَابِ ذُنِّ الْجَنَّةِ".

الحديث لا يصح، أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٧٨/١) من حديث سهل بن سعد مرفوعاً، ومن حديث أبي هريرة مرفوعاً أيضاً، وعلمته في الطريقين سليمان بن عمرو، وهو أبو داود النخعي، أخرج الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٢٤٥/٣) (٧٣٣/١) قال: حدثنا علان ثنا ابن أبي مريم قال: سمعت يحيى يقول: «أبو داود النخعي ممن يعرف بوضع الحديث». وأخرج بسنده عن يحيى قال: «كان أكذب الناس سليمان بن عمرو».

وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»: سليمان بن عمرو أبو داود النخعي، كان يضع الحديث وضعاً، وكان قدرياً، لا تحل كتابة حديثه إلا على وجه الاختيار ولا ذكره إلا من طريق الاعتبار.

وقال الحافظ الذهبي في «الميزان» (٣٤٩٥/٢١٦/٢): سليمان بن عمرو أبو داود النخعي الكذاب. ثم نقل من الإمام البخاري قال: متروك رماه قتيبة وإسحاق بالكذب، وقال يزيد بن هارون: لا يحل لأحد أن يروي عنه.

وأقر الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (١١٥/٣) (٣٩١٨/٣٣٥): ما نقله الإمام الذهبي في «الميزان»، ثم نقل عن الإمام ابن المديني: «كان من الدجالين»، وعن ابن راهويه قال: «لا أدري في الدنيا أكذب منه».

وقال ابن عبد البر: هو عندهم كذاب، يضع الحديث وتركوا حديثه، ثم قال الحافظ ابن حجر: الكلام فيه لا يحصر، فقد كذبه ونسبه إلى الوضع من المتقدمين والمتأخرين، ممن نقل كلامهم في الجرح والعدالة فوق الثلاثين نفساً. اهـ.

٤٧٩- "عَمَلُ الْأَنْبَارِ مِنْ رَجَالِ أُمَّتِي الْخِيَاطَةِ، وَعَمَلُ الْأَنْبَارِ مِنَ النِّسَاءِ الْغَزْلُ".

الحديث لا يصح، أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» (١٥/٩) عن أبي داود النخعي عن أبي حازم عن سهل بن سعد مرفوعاً، ومن هذا الطريق أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٢٤٧/٣)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٢٥١/٢) وقال: هذا حديث لا يصح، وأبو داود النخعي اسمه سليمان بن عمرو كان كذاباً. اهـ.

ولقد بينا آنفاً أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه، وأنه كان أكذب الناس، وقال الذهبي: «قبح الله من وضعه». اهـ.

٤٨٠- "قَلِيلٌ مِنَ التَّوْفِيقِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ".

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في «الأحياء» (٣٢/١) بصيغة الجزم عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «لم أجد له أصلاً». اهـ.

٤٨١- "أَطْعَمُوا نِسَاءَكُمْ فِي نَفَاسِهنَّ التَّمْرَ، فَإِنَّهُنَّ مَنْ كَانَ طَعَامُهَا فِي نَفَاسِهَا التَّمْرُ خَرَجَ وَلَدُهَا".

ذَلِكَ حَلِيمًا، فَإِنَّهُ كَانَ طَعَامَ مَرْيَمَ حَيْثُ وَلَدَتْ عِيسَى، وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ طَعَامًا كَانَ خَيْرًا لَهَا مِنَ الثَّمَرِ أَطْعَمَهَا إِيَّاهُ”.

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٦٦/٨) من طريق سليمان بن عمرو عن سعد بن طارق عن سلمة بن قيس مرفوعاً، وأفته سليمان بن عمرو، وأبو داود النخعي الكذاب كان يضع الحديث وضعاً كما بينا آنفاً.

٤٨٢- «من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة، فكانما عبد الله تعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها».

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في «الإحياء» (٢٠١/١) بصيغة الجزم عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «باطل لا أصل له». اهـ.

٤٨٣- «خير الرزق ما كان يوماً بيوم كفافاً».

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٢٤٧/٣) من طريق عيسى بن موسى الفنجار عن أبي داود عن عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر عن أنس بن مالك مرفوعاً أخرجه في جملة أحاديث لأبي داود النخعي سليمان بن عمرو، ثم قال: «وهذه الأحاديث التي ذكرتها عن سليمان بن عمرو كلها موضوعة مما وضعها هو عليهم». اهـ. ولقد بينا حاله من الكذب ووضع الحديث.

٤٨٤- «لِكُلِّ نَبِيٍّ خَلِيلٌ فِي أُمَّتِهِ، وَإِنْ خَلِيلِي عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ».

الحديث لا يصح، أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٠٢/٥) من حديث إسحاق بن نجيع عن عطاء الخراساني عن أبي هريرة مرفوعاً، وقال: «غريب من حديث عطاء لم نكتبه إلا من هذا الوجه».

قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٣٨٢/٨٠/٢): «إسحاق بن نجيع الملطي روى عن عطاء بن أبي مسلم الخراساني وآخرين، وروى عنه يزيد بن هارون الخلال وآخرون وهو أحد الضعفاء والمتروكين والكذبة والوضاعين، قال يحيى بن معين: «إسحاق بن نجيع الملطي كذاب، عدو لله، رجل سوء خبيث من المعروفين بالكذب ووضع الحديث». وقال البخاري: «منكر الحديث». اهـ.

فائدة: ومما يدل على كذب الملطي هذا الحديث الموضوع المخالف للحديث الصحيح المتفق عليه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن من أمن الناس علي في صحبته وماله أبا بكر. ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر. ولكن أخوة الإسلام...» البخاري (ح ٣٦٥٤). ومسلم (٢٣٨٢) من حديث أبي سعيد الخدري.

فائدة أخرى: «المتفق والمفترق» ذكره السيوطي في «التدريب» النوع (٥٤): قال، ومنه من اتفقت أسماؤهم وأسماء آبائهم وقد زلق بسببه غير واحد من الأكابر: اهـ. قلت: ومنه إسحاق بن نجيع فهما اثنان، الأول، الذي ذكرناه في هذا الحديث وهو الملطي، والآخر: قال الحافظ ابن حجر في «التقريب»: «قلت: ولم يرو له إلا أبو داود. وروى له حديثاً واحداً في «السنن» (ح ٢٦٦٤): قال، حدثنا محمد بن عيسى حدثنا إسحاق بن نجيع وليس بالملطي عن مالك بن حمزة بن أبي أسيد الساعدي عن أبيه عن جده قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر: «إذا اكْتُبُوكُمْ فَارْزُقُوهُمْ بِالنَّبْلِ». الحديث.

الحمد لله الذي تكرم علينا بدين الاسلام.
وجعل السماحة فيه منهجاً للأنام. وأشهد
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شرفنا
بهذا الدين. وأمرنا باتباع هديه المبين.
وأشهد أن نبينا محمداً عبده ورسوله بعنه
ربه رحمة للعالمين. صلى الله عليه وعلى
آله في الأولين والآخرين. وصحابه الغر
الميامين. ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.
أما بعد.. معاشر المؤمنين، فأوصي نفسي
وأيامكم بتقوى الله - عز وجل -.

الإسلام دين السماحة:

أمة الإسلام، نشهد في عالمنا اليوم إصاق
شبه بالإسلام وأهله، تتمثل في وصف
هذا الدين العظيم وأتباعه بالتعصب
والطائفية، والعنف والشدة. والإسلام
بريء من ذلك؛ فهو دين الرحمة والعدالة،
والتسامح والمحبة.

فمن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: سئل
النبي - صلى الله عليه وسلم - أي الأديان
أحب إلى الله - عز وجل -؟ قال: «الحنيفية
السَّحَّة» (رواه أحمد بسند حسن).

فهي حنيفية في التوحيد، سحَّة في العمل.
ولما بعث النبي - صلى الله عليه وسلم - مُعَاذًا
وأباموسى إلى اليمن، قال: «يسرا ولا تُعسرا،
ويسرا ولا تُنصرا، وتطاوعا ولا تختلفا،
(متفق عليه).

وصدق الله إذ يقول: (مَنْ يُضِلَّهُمْ
سُحَّةٌ مِنْ حَيْثُ نَزَلُوا إِلَيْهِمْ، لَمْ
يَكُنْ مِنْكُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِنَ الْمُنَادِيَةِ)
(٦).

قال ابن كثير - رحمه الله -: «أي: لعلكم
تشكرون نعمته عليكم فيما شرَّعه لكم؛
من التوسعة والرفقة والرحمة، والتسهيل
والسماحة». اهـ كلامه - رحمه الله -.

وها هو - صلى الله عليه وسلم - يَحْتِ على
السماحة في المعاملة، والتحلي بمعالي
الأمور، وترك المشاخة، ويدعو - صلى الله
عليه وسلم - بالرحمة لمن تحلى بذلك.

ففي «صحيح البخاري»: عن جابر بن عبد

سماحة النبي

صلى الله عليه وسلم

د. محمد بن عبد الله بن محمد

مفتي الجمهورية



قال: لا، ولكني أصأهدك ألا أقاتلك، ولا أكون مع قوم يُقاتلونك. فخلّى سبيله- صلى الله عليه وسلم-.

قال: فذهب إلى أصحابه فقال: قد جئتكم من عند خير الناس.

فلم يُجبره- صلى الله عليه وسلم- على الإسلام، ولم يُعاقبه على فعلته، فدخل الإسلام في قلبه، ورجع إلى قومه، فاهتدى به خلق كثير.

ومن عظيم سماحته- صلى الله عليه وسلم- : دُعاؤه للمشرّكين رجاء أن يهدي الله قلوبهم للإسلام.

ففي "الصحيحين" من حديث أبي هريرة- رضي الله عنه- قال: قَدِمَ الطُّفَيْلُ وَأَصْحَابُهُ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ دُوسًا قَدْ كَفَرَتْ وَأَبَتْ، فَادْعُ اللَّهَ عَلَيْهِ، فَقِيلَ: هَلَكْتَ دُوس، هَلَكْتَ دُوس، فقال- صلى الله عليه وسلم-: «اللَّهُمَّ اهْدِ دُوسًا وَأَنْتَ بِهِمُ الْهَادِمُ».

ولقد فطن إلى ذلك يهود، فكانوا يتظاهرون بالعطاس عند النبي- صلى الله عليه وسلم-، رجاء أن يدعوا لهم بالرحمة، فلم يحرمهم- صلى الله عليه وسلم- من الدعاء لهم بالهداية والصالح.

ففي "سنن الترمذي" بسند صحيح، عن أبي موسى الأشعري- رضي الله عنه- قال: كان اليهود يتعاطسون عند النبي- صلى الله عليه وسلم-، يرجون أن يقول لهم: يرحمكم الله، فيقول- صلى الله عليه وسلم-: «يهديكم الله ويصلح بالكم».

ومصدق الله إذ يقول: (وَمَا رَسَيْتُ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) (الأنبياء: ١٠٧).

فكان- صلى الله عليه وسلم- أحسن الناس خلقًا، وأوسعهم صدرًا، وأصدقهم حديثًا، وألينهم عريكة، وأكرمهم عشرة، كثير التبسم، طيب الكلام، وضوًا للأرحام، حريصًا على السلام وإفشاء السلام، لا يحب أن يقوم له أحد من المجلس، ويجلس حيث ينتهي به المجلس، يخاطب الناس فيرشدهم إلى الأمانة، وينهاهم عن الغش والخيانة، حسن الصحابة والمعاشرة، يفض عن أخطاء وهفوات من خالطه، يقبل معذرة المسيء منهم، وإذا بلغه خطأ أحد منهم، لا يقابله بما يكره؛ بل يقول: «ما بال

الله- رضي الله عنهما-، أن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- قال: «رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا سَمَحًا إِذَا بَاغَ، وَإِذَا اشْتَرَى، وَإِذَا اقْتَضَى».

وما خيّر رسول الله- صلى الله عليه وسلم- بين أمرين، إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً.

قال جابر بن عبد الله- رضي الله عنهما-: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ- صلى الله عليه وسلم- رَجُلًا سَهْلًا».

قال النووي- رحمه الله-: «أي: سهل الخلق، كريم الشرائع، لطيفًا مُيسِّرًا في الخلق، كما قال الله تعالى: (وَلِلَّهِ لَقَدْ عَلَي عَظِيمٌ) (القلم: ٤)».

بعض مظاهر سماحة النبي صلى الله عليه وسلم: وتتجلى هذه السماحة والرحمة- يا عباد الله- في صور شتى من حياة النبي- صلى الله عليه وسلم-، في عباداته ومعاملاته، وفي سلوكه وأخلاقه، مع قرآنته وأصحابه، وأصدقائه وأعدائه، فكان- صلى الله عليه وسلم- رحمةً للخلق كلهم، دون اعتبار لجنسهم أو دينهم.

ففي غزوة بدر الكبرى، كان مع أسرى المشركين أبو العاص بن الربيع، زوج زينب بنت رسول الله- صلى الله عليه وسلم-، فلما بعث أهل مكة في هداء أسراهم، بعثت زينب في هداء أبي العاص بمال، وبعثت فيه بقلادة لها كانت عند خديجة، أدخلتها بها على أبي العاص، فلما رآها رسول الله- صلى الله عليه وسلم-، رفق لها رقةً شديدة، وترحم على خديجة، وقال لأصحابه: «إِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تَصَلُّقُوا لَهَا أَنْسِيزَهَا، وَتَرُدُّوْا عَلَيْهَا الَّذِي لَهَا»، قالوا: نعم يا رسول الله (رواه أبو داود بسند حسن، من حديث عائشة- رضي الله عنها وأرضاها-).

وفي "الصحيحين" و"مسند الإمام أحمد"، من حديث جابر- رضي الله عنهما- قال: كنّا مع رسول الله- صلى الله عليه وسلم- بذات الرقاع، فإذا أتينا على شجرة ظليّلة، تركناها لرسول الله- صلى الله عليه وسلم-، فجاء رجل من المشركين حتى قام على رأس رسول الله- صلى الله عليه وسلم- بالسيف، فقال: «مَنْ يَمْتَكُّ مِنِّي؟» قال: «اللَّهُ»، فسقط السيّف من يده، فأخذه رسول الله- صلى الله عليه وسلم- فقال: «مَنْ يَمْتَكُّ مِنِّي؟»، قال: «كُنْ كَخَيْرِ أَخِي»، قال: «أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟»،

أَقْوَامٌ يَعْمَلُونَ كَذَا وَكَذَا ۖ».

يتلطف إلى من حوله، حتى يظن كل واحد منهم أنه أحب الناس إليه، يستشير ذوي الرأي والمشورة منهم، مع أنه تميز بتأييد الوحي عنهم، يُشارك أصحابه فيما يعملون، ويتحمل من الصعاب ما يتحملون، ويوجز ذلك الخليفة الراشد عثمان- رضي الله عنه وأرضاه- بقوله في بيان سماحة النبي- صلى الله عليه وسلم-، فيقول: "إنا والله قد صحبنا رسول الله- صلى الله عليه وسلم- في السفر والحضر، فكان يعود مرضانا، ويتبع جنازتنا، ويعزو معنا، ويواسينا بالقليل والكثير" (رواه أحمد بإسناد حسن).

فضل انتشار السماحة والرحمة في المجتمعات،

معاصر المؤمنين، إن مما لا شك فيه، أن السماحة والرحمة تثمر مجتمعا يسوده الحب والتراحم، والتعاون والتلاحم، وكما قيل: النفس السُّمحة كالأرض الطيبة، إن أردتْ غُبُورَها هانت، وإن أردتْ زراعتها لانت، وإن أردتْ البناء فيها سهلت، وإن شئت النوم عليها تمهّدت.

وفي "صحيح البخاري"، من حديث أبي هريرة- رضي الله عنه وأرضاه-، أن النبي- صلى الله عليه وسلم- قال: «إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه، فسددوا وقاربوا وأبشروا، واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة».

سماحة ويسر في العقائد والعبادات، والآداب والأخلاق؛ فعقيدته أصح العقائد وأقومها، وعبادته أحسن العبادات وأعدلها، وأخلاقه أزكى الأخلاق وأتمها وأكملها، فهو دين لا حرج فيه ولا شدة، ولا تعسير ولا مشقة.

وقد ندب الإسلام كثيرا إلى التحلي بخلق السماحة في المجتمعات، وجعل ذلك في مقام العبادات؛ فإظهار البشاشة والبشر عبادة، وإماطة الأذى عن الطريق عبادة، وعبادة المريض عبادة، وإكرام الضيف عبادة، واللقمة يصفها الرجل في فم زوجته عبادة، وشكر الله تعالى على اليسر والسماحة عبادة، وكف الأذى عن الناس عبادة، وكل عمل أريد به وجه الله عبادة.

ففي "الصحيحين" من حديث أبي هريرة- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله- صلى الله عليه

وسلم-: «كل يوم تطلع فيه الشمس، تعدل بين الاثنين صدقة، وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها أو ترفعه له عليها متاعه صدقة، والكلمة الطيبة صدقة، وكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة، وتميط الأذى عن الطريق صدقة».

إن سماحة الإسلام- يا عباد الله- تتجلى في عزة هذه الأمة بدينها، بإيمانها وعقيدتها، بتطبيقها لشريعة ربها، فلم تكن سماحة- صلى الله عليه وسلم- ورحمته لتتحول بينه وبين إقامة حدود الله، أو مناصرة المظلومين.

ففي "الصحيحين"، لما سرقت المرأة المخزومية، قطع النبي- صلى الله عليه وسلم- يدها وقال: «يا أيُّمُّ الله! لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها».

وفي "صحيح مسلم"، عن أنس بن مالك- رضي الله عنه- قال: ما رأيت رسول الله- صلى الله عليه وسلم- وجد على سرية ما وجد على السبعين الذين أصيبوا يوم بدر موقنة، كانوا يدعون القراءة، فمكث شهرا يدعون على قتلهم.

ولما نقضت قريش عهدها مع النبي- صلى الله عليه وسلم-، فقتلت عشرين رجلا من خزاعة، غضب النبي- صلى الله عليه وسلم- وانتصر للمظلومين، فكان فتح مكة المبين، ووقف- صلى الله عليه وسلم- ها هنا على باب الكعبة، وقريش قد اجتمعوا في المسجد الحرام، فقال: «يا معشر قريش! ما ترون أني فاعل فيكم؟»، قالوا: خيرا، أخ كريم، وابن أخ كريم، قال: «اذهبوا فانتم الطلقاء».

ألا ما أجمل العفو عند القدرة، والتواضع عند النصر، والسماحة مع المسيئين. وكل ذلك تمثل في رسول الله- صلى الله عليه وسلم-.

فلا إله إلا الله، ما أعظم هذا الدين! دين الخير والرحمة، والتسامح والمحبة، والتألف وجمع الكلمة، والاعتصام بالكتاب والسنة.

اللهم فرج هم المهمومين من المسلمين، ونفس كرب المكروبين، واقض الدين عن المدينين، واشف مرضانا ومرضى المسلمين، اللهم أصلح أحوال المسلمين في كل مكان، برحمتك يا أرحم الراحمين.

وقد يتعرض هذا المال للضياع لسبب من الأسباب فيجده بعض المكلفين عن غير طلب له- وهو ما يعرف باللقطة..

وهذه اللقطة لها أحكامها الخاصة في الإسلام، وهو ما نتناوله في هذا المقال في نقاط،

- تعريف اللقطة لغة، واصطلاحاً.

- أنواع اللقطة.

- الحكم التكليفي المتعلق بالالتقاط.

- حكم تعريف اللقطة (أي الإعلام عنها).

- حكم اللقطة أثناء فترة التعريف.

- هل تملك اللقطة بعد فترة التعريف؟

تعريف اللقطة لغة واصطلاحاً:

اللقطة: بضم اللام، وفتح القاف ك: هُمزة، وبإسكانها ك: هُمزة ما يلتقط، وهو الشيء الذي تجده مُلقًى فتأخذه، أي، المال الواقع على الأرض مثلاً.

وقد جعل بعض أهل العلم اللقطة بضم اللام، وفتح القاف، صيغة مبالغة من اللاقط، واللقطة بضم اللام، وسكون القاف، للشيء الملقوط.

قال البيهقي في المطلع على أبواب المقنع (ص ٣٤١- ٣٤٢): «اللقطة، اسم لما يلتقط، وفيها أربع لغات، نُظِمَها شيخنا أبو عبد الله بن مالك قال:

لِقَاطَةٌ وَلِقْطَةٌ وَلِقْطَةٌ

وَلِقْطٌ مَا لَا قَطْدَ لِقْطَةٍ

فالثلاث الأول بضم اللام، والرابعة بفتح اللام والقاف، وروي عن الخليل.

واللقطة "بضم اللام وفتح القاف"، الكثير الالتقاط. ويسكون القاف، ما يلتقط.

وقال أبو منصور، وهو قياس اللغة: لأن فُعْلة "بفتح العين" أكثر ما جاء فاعل.

ويسكونها مفعول، كضَحْكَةٍ، للكثير الضحك، وضَحْكَةٍ، لمن يضحك منه..

واللقطة اصطلاحاً: اسم للمال أو المختص المحترم المعصوم الذي يوجد في غير حرز، في مكان غير مملوك، فيلتقط.

فقولنا: المال، يشمل النقدين، وما في معناهما من العملات التي يتعامل بها الناس، والأعيان كالأطعمة والأشربة والألبسة، ونحوها مما تقع عليه العقود.

اللقطة والقيط ..

أحكام وآداب

الحلقة الأولى

الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله، فلا مضل له، ومن يضلل، فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

اللهم صل وسلم وبارك على محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد،

فإن حفظ المال مقصد كلي من المقاصد التي جاءت كل الشرائع بحفظها، وأولته الشريعة الإسلامية أهمية خاصة؛ لأنه عماد المعاش، وعليه قوام المصالح الخاصة والعامة.

محمد عبد العزيز السيد

وقولنا، المختص ما لا تقع عليه عقود المبيعات عند الجمهور وإن كان محترماً في نفسه ككلب الحراسة، والصيد.
وقولنا، المحترم: يخرج المال غير المحترم في الشرع كالخمر.

والمراد بالمال المحترم هنا، ما تتبعه همة أوساط الناس، فما لا تتبعه همته، ولم يعرف صاحبه. يُملك بوجدانه كـرغيف، وعصا، وعملة، وقلم زهيد لحديث أنس بن مالك- رضي الله عنه- قال، مر النبي- صلى الله عليه وسلم- بتمرة في الطريق فقال، «لولا أني أخشى أن تكون من تمر الصدقة لأكلتها» رواه البخاري (٢٤٣١)، ومسلم (١٦٤).

وقولنا، المعصوم، يخرج المال غير المعصوم كمال الحربي.

وقولنا، من غير حرز يخرج المال المحرز فليس هو بلقطة، والمال المحرز الممتنع المحصن بما يمنعه من الضياع، كالسيارة المغلقة في الطريق.

وقولنا، في مكان غير مملوك، يخرج المملوك فما وجد في بيت مثلاً فالأصل أنه لصاحبه.

والالتقاط: أن يعثر على الشيء من غير قصد وطلب، فإن كان عن طلب فليس بلقطة، قال تعالى، «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ»، فهذا وجدان عن غير طلب.

أنواع اللقطة:

لللقطة نوعان يختلف حكمها باختلافهما:

النوع الأول: ما ليس بحيوان وهو أنواع،

١- المال التافه الذي لا يؤبه به، وقد سبق حكمه.

٢- المال المحترم الذي تتبعه همة أوساط الناس في غير مكة، وهو لا يفسد ببقائه، فهذا يلتقط، ويعرف حوالاً كاملاً، وهو في يد الملتقط أمانة خلال الحول، لا يجوز له استعمالها إلا بما يصلحها، ولا تضمن إلا بالتفريط، فإن استعمالها ثم، وكانت يده ضامنة فرط أو لم يفرط.

وبعد الحول يمتلكها الملتقط على شرط عدم ظهور صاحبها، فإن جاء صاحبها وجب ردها، ويده في هذه الحالة ضامنة، فيجب عليه ردها سواء استنفقها أو استعمالها، أو تلفت بتفريط، أو غير تفريط.

لحديث زيد بن خالد الجهني- رضي الله عنه-

قال: جاء رجل إلى رسول الله- صلى الله عليه وسلم- فسأله عن اللقطة، فقال، «اعرف عفاصها ووكاءها، ثم عرفها سنة، فإن جاء صاحبها وإلا فشانك بها».. رواه البخاري (٢٣٧٢)، ومسلم (١٧٢٢).

وقوله، عفاصها، أي: وعاءها، كالمحفظة، أو الحقيبة، أو نحوها مما يحفظ فيه المال. وقوله، وكاءها- بكسر الواو، والمد-: الخيط الذي يشد به الوعاء.

٣- المال المحترم الذي تتبعه همة أوساط الناس في غير مكة، وهو يفسد ببقائه كالطعام مثلاً، فهذا يخبر فيه بين أمرين،

- أن يأكله بثمنه، مضموناً لصاحبه حوالاً كاملاً- إذا ظهر بعد التعريف-

- أن يبيعه، ويبقى ثمنه في يده أمانة لصاحبه حوالاً كاملاً- وإذا ظهر بعد التعريف-

النوع الثاني: الحيوان، وهو ينقسم إلى قسمين:

١- ما يمتنع بنفسه من الحيوان كالإبل، فهذا لا يلتقط.

٢- ما لا يمتنع بنفسه من صفار الحيوان كالدجاج والبط والغنم ونحوها فهذه تلتقط وتعرف.

ودليل هذا القسم حديث زيد بن خالد السابق ففيه، «قال: فضالة الغنم؟ قال: هي لك، أو لأخيك، أو للذئب. قال: فضالة الإبل؟ قال: ما لك، ولها؟» معها سقاؤها وحذاؤها، ترد الماء، وتأكل الشجر، حتى يلقاها ربه».

النوع الثالث: لقطة مكة، فهذه لا تلتقط إلا لعرف، وتعرف أبداً في مكانها، فإن لم يكن الملتقط قادراً على ذلك فلا يلتقطها، أو يلتقطها ويسلمها لأمانات الحرم.

لحديث أبي هريرة- رضي الله عنه- قال: لما فتح الله على رسوله- صلى الله عليه وسلم- مكة قام في الناس فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال، «... ولا تحل ساقطتها إلا لمنشد...» رواه البخاري (٢٤٣٤).

وقوله، ساقطتها، أي لقطتها.

والمراد بقوله، إلا لمنشد، أي: على الدوام، وإلا فاي فائدة لتخصيص مكة بالإنشاد؟

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

أوصيك ونفسي

قصائد من رسائل الشيخ

محمد حامد الفقي (رحمه الله)

مدرس جامعة ألكلار السنية المصرية

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم

على أمة محمد بن عبد الله وبعد،

فإن كنت تريد علاج السبب والآخره

فكن نفسك نفسي



١- اصرف ربك بنعمه التي يربيك بها وحده، وبالتفكير في آياته في نفسك وفي الأفاق التي تجري على سنن الحق والحكمة، وبأسمائه وصفاته التي تعترف بها إليك في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم، فإنك إن عرفت ربك عرفت حقه عليك، وعرفت أنه لا ينبغي الإلهية والعبادة إلا له وحده، فإنه الغني، والكل فقير، وأنه القوي، والكل عاجز، وأنه الحي القيوم، والكل موتى.

٢- اعرف أن العبادة هي ذل القلب وخضوعه وحيه وتعظيمه وإتياده لله، وأن القلب هو الملك على الجوارح، فإذا دان بهذه العبودية لله، فقد صلح، وفي صلاح القلب صلاح الجوارح.

٣- أخلص العبادة لربك وحده، فإنه الذي يربيك ويربي جميع العاملين بنعمه، فأباه فأعبد، وبه فاستعن، ولا تخف إلا إياه، ولا ترجو ولا ترغب إلا إليه، **«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْأَمْرُ لِلَّهِ رَبِّ الْكَوْنِ»**، (الأعراف: ٥٤)، **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ»**، (الفتح: ٥).

٤- احذر أن تشرك بربك أحداً أو شيئاً في صفة من صفاته، أو في حق من حقوق عبادته، فهو السميع الذي يحيط سمعه بكل شيء، وهو البصير الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، وهو القوي العزيز الذي لا يعجزه شيء، ذو البطش الشديد الغفور الودود الفعال لما يريد، القاهر فوق عباده الحكيم الخبير، وهو الذي خلق السماوات والأرض وما بينهما بالحق، فأياك أن تنادي ميتاً وتدعوه لكشف ضرر أو قضاء حاجة، فإنك بذلك تعطيه من صفة سمع الله ورحمته وقدرته وحياته وقيوميته، وإنك بذلك تعطيه ما هو حق لله وحده من العبادة فتكون من أظلم الظالمين لنفسك، **«فَذَرْهُمْ أَفْرَادًا»**، (لقمان: ١٣).

وفي الحديث: «أظلم الظلم أن تجعل لله نداً وهو خلقك».

٥- احذر أن تعبد الله إلا بما أحب وشرع في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم، فإن العبادة هي حق الله، وهي السبيل إلى مرضاة الله، ولا طريق إلى معرفتها إلا من قبل الله صاحب الحق فيها، وهو الذي يهديك بها للوصول إليه، فإن أي حق للغير في عنقك لا تبرا ذمتك منه إلا بأدائه على الوجه الذي سجل في مستنده بهيئته وصفته، وقدره وميعاده، وليس لحق الله مستند صحيح معتمد عنده وعند كل مؤمن به، إلا كتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم.

٦- احذر ما يخدعك به الشيطان من مستندات

أحكام الصلاة

سجود السهو

د. حمدي ملة

العدد ١٢

٢- تكرار السهو في نفس الصلاة

إِذَا تَكَرَّرَ السَّهْوُ لِلْمُصَلِّي فِي الصَّلَاةِ، لَا يَلْزَمُهُ إِلَّا سَجْدَتَانِ؛ لِأَنَّ تَكَرُّارَهُ غَيْرُ مَشْرُوعٍ، لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَّمَ مِنْ اثْنَتَيْنِ، وَكَلَّمَ ذَا الْيَدَيْنِ، وَاقْتَصَرَ عَلَى سَجْدَتَيْنِ، وَلِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ»، وَهَذَا يَتَنَاوَلُ السَّهْوُ فِي مَوْضِعَيْنِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْقُلْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - أَنَّهُمْ كَرَرُوا السَّجُودَ بِتَكَرُّارِ السَّهْوِ، مَعَ أَنْ تَكَرُّارَ السَّهْوِ مُمْكِنٌ مِنْ كُلِّ مَصَلٍّ، وَهَذَا مَذْهَبُ جُمْهُورِ الْفُقَهَاءِ. (رسالة مختصرة في سجود السهو محمود محفوظ. الفقه الإسلامي وأدلته د. وهبة الزحيلي ٢/ ٢٨٠).

٣- تسليط وجهه السهو

إِذَا سَهَا الْمُصَلِّي عَنْ سَجُودِ السَّهْوِ فَانْصَرَفَ مِنَ الصَّلَاةِ دُونَ سَجُودِ فَإِنَّهُ يَعُودُ إِلَيْهِ وَيُؤْذِيهِ إِنْ قَرَّبَ زَمَنَهُ، فَإِنْ بَعُدَ زَمَنُهُ سَقَطَ، وَصَلَاتُهُ صَحِيحَةٌ. مثاله: رَجُلٌ نَسِيَ التَّشَهُدَ الْأَوَّلَ؛ فَيَجِبُ عَلَيْهِ سَجُودُ السَّهْوِ، وَمَحَلُّهُ قَبْلَ السَّلَامِ، لَكِنْ نَسِيَ وَسَلَّم، فَإِنْ ذَكَرَ فِي زَمَنٍ قَرِيبٍ سَجَدَ، وَإِنْ طَالَ الْفَصْلُ سَقَطَ. مثل: لو لم يتذكر إلا بعد مدة طويلة؛ فإن خرج من المسجد فإنه لا يرجع إلى المسجد فيسقط عنه، بخلاف ما إذا سلم قبل إتمام الصلاة؛ فإنه يرجع ويكمل. وذلك لأنه في المسألة الثانية ترك ركنا فلا بُدَّ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ، وَهَذَا تَرَكَ وَاجِباً يَسْقُطُ بِالسَّهْوِ. (الشرح الممتع على زاد المستقنع ٣/ ٣٩٧).

٤- إسقاطه الإمام فيسقط عنه السهو

يَرَى جُمْهُورُ الْفُقَهَاءِ مِنَ الْحَنَفِيَّةِ وَالشَّافِعِيَّةِ وَالْحَنَابِلَةِ أَنَّ الْإِمَامَ إِذَا زَادَ فِي صَلَاتِهِ وَكَانَ الْإِمَامُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَبَعْدَ مَا يَزَالُ الْحَدِيثُ مُتَّصِلًا عَنْ سَجُودِ السَّهْوِ. وَتَكَلَّمَ عَنْ تَعْرِيفِ سَجُودِ السَّهْوِ، ثُمَّ مَشْرُوعِيَّتِهِ، ثُمَّ حُكْمِهِ، ثُمَّ أَصْنَافِهِ، وَذَكَرْنَا الْأَحَادِيثَ الصَّحِيحَةَ الَّتِي عَلَيْهَا مَدَارُ بَابِ سَجُودِ السَّهْوِ. وَكَيْفِيَّةَ فَقْهَهَا. وَفِي هَذِهِ الْحَلَقَةِ نَكْمِلُ الْحَدِيثَ عَنْ أَهَمِّ الْمَسَائِلِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِسَجُودِ السَّهْوِ، فَهَقُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ.

١- تسليط الإمام على السهو

اختلف العلماء في ذلك؛ فذهب أبو حنيفة ومالك وأصحابه إلى أن من سها يسبح له، والتسبيح للرجال والنساء جميعاً؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْبِغْ»، وَلَمْ يَخْصُ رَجُلًا مِنْ نِسَاءٍ، وَتَأَوَّلُوا قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ» أَي: إِنَّمَا التَّصْفِيقُ مِنْ فَعَلِ النِّسَاءِ، قَالَ ذَلِكَ عَلَى جِهَةِ الذَّمِّ، ثُمَّ قَالَ: «مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْبِغْ»، وَهَذَا عَلَى الْعَمُومِ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، هَذِهِ حُجَّةٌ مِنْ ذَهَبَ هَذَا الْمَذْهَبِ. (التمهيد لابن عبد البر ٢١/ ١٠٦).

وقال الشافعي وأحمد، التسبيح للرجال والتصفيق للنساء؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء»، رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، فَفَرَّقَ بَيْنَ حُكْمِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، وَوَجَّهَهُ أَنْ دَلَالَةُ الْعَمُومِ لَفْظِيَّةٌ وَضَعِيَّةٌ وَدَلَالَةُ الْمَفْهُومِ مِنْ لَوَازِمِ اللَّفْظِ عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ، وَقَدْ قَالَ فِي الْحَدِيثِ: «التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ»، فَكَانَ قَالَ: لَا تَسْبِيحَ إِلَّا لِلرِّجَالِ وَلَا تَصْفِيقَ إِلَّا لِلنِّسَاءِ، وَكَانَ قَدَّمَ الْمَفْهُومَ عَلَى الْعَمُومِ لِلْعَمَلِ بِالْأَدْلِيَّةِ؛ لِأَنَّ فِي أَعْمَالِ الْعَمُومِ إِطْلَالَ الْمَفْهُومِ. وَهَذَا الْقَوْلُ الثَّانِي هُوَ الصَّحِيحُ نَظَرًا وَخَبَرًا. (انظر فتح الباري لابن حجر العسقلاني ٣/ ٧٦، والمفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم للقرطبي ٢/ ١٢٠).

على يقين أو غلب على ظنه أنه مصيب، حيث أنه يرى أنه في الرابعة، والمأمومون يرون أنه في الخامسة لم يستحب لهم.

وذهب المالكية إلى أنه إذا كثر عددهم بحيث يفيد عددهم العلم الضروري فيترك يقينه ويرجع لهم فيما أخبروه به من نقص أو كمال. وإلا لم يعد.

هذا إذا كان الإمام على يقين من نفسه، أما إذا شك ولم يقلب ظنه على أمر عاد لقول المأمومين إذا كانوا ثقات أو كثر عددهم، لحديث ذي اليدين عندما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم، فسأل الرسول صلى الله عليه وسلم الناس فأجابوه.

وهذا قول جمهور العلماء إلا الشافعية، فإنهم ذهبوا إلى أن الإمام إذا شك أصلى ثلاثاً ثم أزعج أتى بركعة، لأن الأصل عدم إتيائه بها ولا يرجع لظنه ولا لقول غيره أو فعله وإن كان جمعا كثيرا، إلا أن ينفقوا حد التواتر بقرينة. وحديث ذي اليدين محمول على تذكره بعد مراجعته، أو أنهم بلغوا حد التواتر. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٤٢/٢٤).

٥- مشكلة المأموم الإمام في سجود السهو

إذا سها الإمام في صلاته ثم سجد للسهو فعلى المأموم متابعتها في السجود سواء سها معه أو انفرد الإمام بالسهو. قال ابن المنذر، أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على ذلك سواء كان قبل السلام أو بعد السلام. لقول الرسول صلى الله عليه وسلم، إنما جعل الإمام ليؤتم به.. وإذا سجد فاسجدوا، متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ولأن المأموم تابع للإمام وحكمه حكمه إذا سها، إلا أن يكون مسبوقاً أي: قد فاته بعض الصلاة فإنه لا يتابعه في السجود بعده لتعذر ذلك، فيقتضي ما فاته ويسلم ثم يسجد للسهو ويسلم.

مثال ذلك: رجل دخل مع الإمام في الركعة الأخيرة، وكان على الإمام سجود سهو بعد السلام، فإذا سلم الإمام فليقم هذا المسبوق لقضاء ما فاته ولا يسجد مع الإمام فإذا أتم ما فاته وسلم سجد بعد السلام وإذا سها المأموم دون الإمام لم يفته شيء من الصلاة فلا سجود عليه لأن المأموم تابع لإمامه، فلزمه متابعتها في السجود وتركه. ولأن الإمام يتحمل عن المأموم في الصلاة، ولأن سجوده يؤدي

إلى الاختلاف على الإمام واختلاف متابعتها، وأن الصحابة رضي الله عنهم تركوا التشهد الأول حين نسيه النبي صلى الله عليه وسلم فقاموا معه ولم يجلسوا للتشهد مراعاة للمتابعة وعدم الاختلاف عليه. قال ابن المنذر، "أجمعوا على أن ليس على من سها خلف الإمام سجود". (انظر رسالة في سجود السهو للعتيمين ص ٦، والموسوعة الفقهية الكويتية ٢٤٢/٢٤).

٦- سها الإمام في التشهد الأول

إذا سها الإمام في صلاته عن التشهد الأول، فسبح له المأمومون أو تذكره فلا يخلو من أربعة أحوال:

الحال الأولى، أن يكون ذلك بعد أن ينهض، أي: بعد أن تفارق فخذه ساقيه، وقبل أن يستتم قائماً، ففي هذه الحال يجلس ويتشهد، ويتم صلاته، ويسجد للسهو.

الحال الثانية، أن يكون ذلك بعد أن يستتم قائماً، لكن قبل أن يشرع في القراءة، فهذا لا يرجع: لأنه انفصل عن التشهد تماماً، حيث وصل إلى الركعة الذي يليه.

الحال الثالثة، أن يكون ذلك بعد الشروع في قراءة الركعة التي تليها، فيحرم الرجوع.

الحال الرابعة، إذا ذكر قبل أن ينهض، أي: تاهب للقيام، ولكن قبل أن ينهض وتفارق فخذه ساقيه، ذكر أنه لم يتشهد فإنه يستقر ولا يجب عليه السجود في هذه الحال؛ لعدم الزيادة وعدم النقص، أما عدم النقص فلأنه أتى بالتشهد وأما عدم الزيادة فلأنه لم يأت بفعل زائد.

والأصل في ذلك حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه - قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، "إذا قام الإمام في الركعتين، فإن ذكر قبل أن يستوي قائماً فليجلس. فإن استوى قائماً فلا يجلس، ويسجد سجدة السهو".

وعن عبد الله بن بخينة، أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى قائماً في الركعتين فسبحوا، فمضى فلما فرغ من صلاته سجد سجدة، ثم سلم. وهذا قول جمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة. (انظر الشرح الممتع على زاد المستقنع ٣/٣٩٧).

وأخرد عوانا أن الحمد لله رب العالمين.

التربية على الصدق



د. عبد العظيم بدوي

أحمد (١٧٤٠ وصححه الألباني).
وَأَمَّا أَهْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصُّدُقِ لِأَنَّهُ
أَصْلُ الْإِيمَانِ. فَالْإِيمَانُ لُغَةً: التَّصَدِيقُ. وَمِنْهُ قَوْلُ
إِخْوَةِ يُوسُفَ لِأَبِيهِمْ: «وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ بِكَ وَلَوْ كُنَّا
مُصَدِّقِينَ» (يوسف: ١٧)، فالمؤمن صادق مُصدق، كما
قال تعالى: «وَالَّذِي عَلَيْهِ الصُّدُوقُ وَالصَّدَقُ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ
الْمُتَّقُونَ» (الزمر: ٢٣)، وقال تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَةِ
رُسُلِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ» (الحديد: ١٩).
فالصدق من صفات المؤمنين، والكذب من صفات
الكافرين والمنافقين، كما قال تعالى: «إِنَّمَا يَقْرَأُ
الْكُفْرَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُكَذِّبُونَ» (النحل: ١٠٥)، وقال تعالى عَنِ
الْمُنَافِقِينَ: «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ إِنَّهُمْ كَانُوا يُكْذِبُونَ» (البقرة: ١٠).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث
كذب، وإذا أُوْتِمِنَ خَانَ، وإذا وَعِدَ أَخْلَفَ» (متفق
عليه)
وَقَدْ رَغِبَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الصُّدُقِ. وَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّهُ
فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يَنْفَعُ الْعَبْدَ وَيُنْجِيهِ مِنْ عَذَابِهِ إِلَّا
صَدَقَهُ، فَقَالَ تَعَالَى: «هَذَا يَوْمُ بَيْعِ الصَّدَقَاتِ صَدَقْتُمْ هُنَا
حَتَّى تَعْرِىَ مِنْ تَحْتِهَا أَلْأَنْهَارُ خَالِيَةٌ مِمَّا بَادَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْ ذَلِكَ الْقَوْمِ الْعَلِيمِ» (المائدة: ١١٩)، وجعل سبحانه

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ. وَيَعِدُ:
فَمَنْ مَغْلُومٌ مِنَ الدِّينِ أَنَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ مِنْهُ الْمَكِّي
وَالْمَدَنِي. وَالْمَكِّي مَا نَزَلَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ وَهُوَ خَارِجُ مَكَّةَ.
وَالْمَدَنِي مَا نَزَلَ بَعْدَ الْهَجْرَةِ وَهُوَ خَارِجُ الْمَدِينَةِ. وَمَنْ
سَمَاتِ الْقُرْآنَ الْمَكِّيَ الْإِهْتِمَامُ بِالْعَقِيدَةِ وَمَكَارِمِ
الْأَخْلَاقِ. وَهَذَا هُوَ مَا رَضِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَيْهِ مِنْ أَمْنٍ بِهِ مِنَ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ، كَمَا
صَرَحَ بِهِ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لِلنَّجَاشِيِّ مَلِكِ الْحَبَشَةِ، كَمَا فِي الْحَدِيثِ عَنْ أَمِّ
سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي قِصَّةِ هِجْرَتِهِمْ إِلَى الْحَبَشَةِ
وَإِكْرَامِ النَّجَاشِيِّ نَزْلَهُمْ. وَيَعْتَزُّ قَرِيشٌ إِلَيْهِ لِيُرْزَهُمْ،
فَأَبَى- رَحِمَهُ اللَّهُ- حَتَّى يَسْمَعَ مِنْهُمْ. قَالَتْ فَكَانَ
الَّذِي كَلَّمَهُ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَقَالَ لَهُ: أَيُّهَا الْمَلِكُ! كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ. نَعْبُدُ
الْأَصْنَامَ، وَنَأْكُلُ الْمَيْتَةَ. وَيَأْتِي الْفُؤَاحِشَ، وَنَقْطَعُ
الْأَرْحَامَ. وَنَسِيءُ الْجَوَارِ. يَأْكُلُ الْقَوِيُّ مِنْ الضَّعِيفِ.
فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِنَّا، نَعْرِفُ
نَسَبَهُ وَصَدَقَهُ، وَأَمَانَتَهُ وَعِظَافَهُ. فَدَعَانَا إِلَى اللَّهِ
لِنُؤَخِّدَهُ وَنَعْبُدَهُ، وَنَخْلَعَ مَا كُنَّا نَعْبُدُ نَحْنُ وَإِبَائُنَا مِنْ
ذَوْنِهِ مِنَ الْحِجَارَةِ وَالْأَوْثَانِ. وَأَمَرَنَا بِصَدَقِ الْحَدِيثِ.
وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ. وَصِلَةِ الرَّحِمِ. وَحُسْنِ الْجَوَارِ. وَالْكَفِّ
عَنِ الْمَحَارِمِ وَالْدَّمَاءِ، وَنَهَانَا عَنِ الْفُؤَاحِشِ، وَقَوْلِ
الزُّورِ، وَآكُلِ مَالِ الْيَتِيمِ. وَقَدْ فُتِحَتِ الْمَخَصَّنَةُ. (مسند

صُخْبَةُ الصَّدِيقِينَ جَزَاءً مِنْ أَطَاعَةِ وَرَسُولِهِ، فَقَالَ تَعَالَى: «وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا» (النساء: ٦٩).

وَحَذَّرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مِنَ الْكُذْبِ وَأَخْبَرَ أَنَّهُ يُسَوِّدُ الْوَجْهَ فِي الْآخِرَةِ كَمَا يُسَوِّدُهُ فِي الدُّنْيَا، فَقَالَ تَعَالَى: «وَبَرُّهُ أَلْقَيْنَا بَرِّكَ الَّذِي كَرِهُوا عَلَى اللَّهِ يُخَوِّفُهُمْ سُودَةُ النَّبِيِّ فِي جَهَنَّمَ مَرُوءٍ لَيْسَ كَمِثْلِهِ» (الزمر: ٦٠).

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَيْكُمْ بِالصَّدْقِ، فَإِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ، حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا، وَإِنَّا كُمْ وَالْكَذِبُ فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا» (متفق عليه بنحوه).

وَالصَّدِيقِيَّةُ دَرَجَةٌ ذُوْنَ النَّبُوَّةِ وَفَوْقَ الشَّهَادَةِ، فَجَعَلَ الصَّدْقَ مِفْتَاحَ الصَّدِيقِيَّةِ وَمَبْدَأَهَا، وَهِيَ غَايَتُهُ، فَلَا يَنَالُ دَرَجَتَهَا كَاذِبُ الْبَيْتَةِ، لَا فِي قَوْلِهِ وَلَا فِي عَمَلِهِ وَلَا فِي حَالِهِ.

وَلَقَدْ بَلَغَ مِنْ اهْتِمَامِ الْإِسْلَامِ بِالصَّدْقِ وَالْحَثِّ عَلَيْهِ أَنْ أَمَرَ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَنْشِئُوا صَبِيانَهُمْ مِنَ الصَّغَرِ عَلَى الصَّدْقِ، فَإِذَا وَعَدَ الْآبُ وَلَدَهُ وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَفِي بوعده، وَإِنْ أَخْبَرَهُ خَيْرًا وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَصْدُقَهُ، حَتَّى يَنْشَأَ الصَّغَارُ مِنْ صَغَرِهِمْ عَلَى

الْصَّدْقُ:

فَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: دَعَانِي أُمِّي يَوْمًا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ فِي بَيْتِنَا، فَقَالَتْ: هَا تَعَالِ أَغْطِيكَ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَا أَرَدْتَ أَنْ تَغْطِيَهُ؟» قَالَتْ: أَغْطِيهِ تَمَرًا. فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَا إِنَّكَ لَوْ لَمْ تَغْطِهِ شَيْئًا كُتِبَتْ عَلَيْكَ كَذِبَةٌ» (أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ٤١٧٦، وَحَسَنَهُ الْأَلْبَانِيُّ).

كَمَا بَلَغَ مِنْ اهْتِمَامِ الْإِسْلَامِ بِالصَّدْقِ أَنَّهُ لَمْ يَبِحْ الْكَذِبَ حَتَّى فِي الْمَزَاحِ، عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيَضْحَكَ بِهِ الْقَوْمُ، وَيَلْ لَهُ، وَيَلْ لَهُ» (أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ٤١٧٥، وَحَسَنَهُ الْأَلْبَانِيُّ).

كَمَا بَلَغَ مِنْ اهْتِمَامِ الْإِسْلَامِ بِالصَّدْقِ أَنَّ حَثَّ أَتْبَاعِهِ عَلَى الصَّدْقِ فِي كُلِّ مَعَامَلَاتِهِمْ، وَفِي بَيْعِهِمْ وَشُرَائِهِمْ:

عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَضَرَّعَا، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيْنَا بَوْرُكٌ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا، وَإِنْ كَذَبَا وَكَتَمَا مُحَقٌّ بِرُكَّةٌ بَيْنَهُمَا» (متفق عليه). فَعَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَتَحَرَّوْا الصَّدْقَ، وَأَنْ يَنْشِئُوا صَبِيانَهُمْ عَلَيْهِ، فَإِنَّ الصَّدْقَ مَنَاجَاةٌ، وَأَنْ يَجْتَنِبُوا الْكَذِبَ، فَإِنَّ الْكَذِبَ مَهْلَكَةٌ.

نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنا مِنَ الصَّادِقِينَ.

تهنئة

تتقدم أسرة تحرير مجلة التوحيد بخالص التهنئة للشيخ محمد عبد العزيز السيد، عضو اللجنة العلمية بمجلة التوحيد، وذلك بمناسبة حصوله على درجة الماجستير في رسالة بعنوان: «المعالم في أصول الفقه تحقيقاً، على خمس نسخ خطية، دراسة وتعليقاً».

وتكونت لجنة الإشراف والمناقشة من كل من:

- أ.د/ أحمد منصور سبالك أستاذ الشريعة الإسلامية مشرفاً.

- أ.د/ محمد مصطفى رمضان، أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية أصول الدين جامعة الأزهر.

- أ.د/ خالد محمد عبيدات، أستاذ أصول الفقه المساعد بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

وقد حصل الباحث على درجة الماجستير بتقدير «ممتاز».

هذا، ونتمنى له مزيداً من التوفيق والسداد.

واحدة النوحيد

من هدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يتصدق أحد بتمره من كسب طيبه إلا أخذها الله بيمينه، فبرئها كما يبرئ أحدكم فلوله أو قلوصله (هي الناقة الفتية) حتى تكون مثل الجبل أو أعظم. (صحيح مسلم).

من نور كتاب الله
من صفات أهل الجنة

[illegible]

من أقوال آل البيت عن الصغابة

عن عبد الجبار بن العباس الهمداني
أن جعفر الصادق قال: «من زعم أنني
إمام معصوم مفترض الطاعة، فأنا منه
بريء، ومن زعم أنني أبرأ من أبي بكر
وعمر، فأنا منه بريء». (سير أعلام
الأنبياء).

من دلائل النبوة

الملائكة تقاتل مع النبي
صلى الله عليه وسلم

عن سعد بن أبي وقاص رضي
الله عنه قال: رأيت عن يمين
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعن شماله يوم أحد
رجلين عليهما ثياب بيض
يقاتلان كأشد القتال ما
رأيتهما قبل ولا بعد. يعني
جبريل وميكائيل. (متفق
عليه).

من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن أنس رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»، فقلت: يا رسول الله! أمنا بك وبما جئت به فهل تخاف علينا؟ قال: نعم، إن القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء». (أخرجه الترمذي وصححه الألباني)

من أقوال السلف

عن ابن عليه قال: كان ابن عون يقول لنا: «رحم الله رجلاً نزم هذا الأثر، ورضي به وإن استقله واستبطاه» (الاية لابن بطه).

علم وهو غط

قال ابن عباس: لا يتم المعروف إلا بثلاث: تعجيله، وتصغيره، وستره، فإنه إذا عجله هناك (أي: أراحه وأسعده)، وإذا صغره عظمه (أي: رفع من شأنه)، وإذا ستره تممه. (عيون الأخيار)

موقف العلماء من الاحتفال بالمولد النبوي

ذكر العلامة محمد حامد الفقي. (مؤسس جماعة أنصار السنة) بدع الاحتفال بمولد النبي ورفع القباب والقبور، ثم قال: «وهذه البدع كلها أول من ابتدعها الدولة اليهودية الباطنية المجرمة الخبيثة الفاسدة المفسدة دولة العبيديين المتسماة كذباً وزوراً وخداعاً وتغريزاً باسم «الفاطميين» وهي بريئة منهم». (مجلة الهدى النبوي).

من علامة محبة النبي

صلى الله عليه وسلم

وَقُلْ لِّمَن لَّهُ شُعْرَاءُ فَلْيُقَاسُوا بِمِثْلِهِمْ
وَلِلَّهِ يَتَّبِعُونَ أَكْثَرُ دِينًا وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ

(آل عمران ٣١)

حكم الاحتكار وقت

الضيق والشدة

قال الحافظ ابن حجر: الاحتكار المحرم، «هو أن يمسك ما اشتراه لوقت في الغلاء لا الزخ من القوت ونحوه مثل التمر والزبيب بقصد أن يبيعه بأعلى مما اشتراه به عند اشتداد الحاجة إليه». (الزواجر عن اقتراف الكبائر).

خلق سيئ فاحذره

قال ابن مسعود- رضي الله عنه- لرجل: البخل أن تمنع ما تقدر عليه. والشح، أن تأخذ مال أخيك بغير حقه. (لسان العرب).

خلق حسن فالزمه

عن الحسن رحمه الله قال: «لأن أفضى حاجة لمسلم أحب إلي من أن أصتلف سنة». (عيون الأخيار)

أحاديت باطلة لها آثار سبيلة

«كنت نوراً بين يدي الله عز وجل قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر ألف عام، فلما خلق آدم جعل ذلك النور في صلبه فلم يزل ينقله من صلب إلى صلب حتى استقر في صلب عبد المطلب». (مرشد الحائر للغماري)

وسائر الصحابة رضي الله عنهم، فمن التزم بالدعاء الجماعي عقب الصلوات أو بعد كل قراءة للقرآن أو بعد كل درس فقد ابتدع في الدين وأحدث فيه ما ليس منه، وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» وقال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»...

ولو كان التزام كيفية معينة مشروعاً لحافظ عليه النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه من بعده، ولو كان خيراً لسبقونا إليه، والخير كل الخير في اتباع هديه صلى الله عليه وسلم وهدي الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم، والشر كل الشر في مخالفة هديهم واتباع المحدثات التي حذر منها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «واياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة».

ولا يعارض هذا بما ثبت في صحيح البخاري ومسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «كنت أعرّف انقضاء صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالتكبير»، وفي الصحيحين أيضاً رواية لها الحديث- واللفظ للبخاري-: «أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم»، فإن الحديث يبين مشروعية رفع الصوت دون اتفاق أو جماعية، وهذا في الأذكار عقب الصلوات المكتوبة.

احذر الاشتراك أو الرضا أو الإقرار ببدعة من البدع التي انتشرت في بعض الأعصار والامصار. ألا وهي التزام الدعاء والذكر الجماعي بعد الصلوات المفروضة.

واعلم أن الأصل في الأذكار والعبادات التوقيف، وألا يُعبد الله إلا بما شرع. وكذلك إطلاقها أو توقيتها وبيان كيضياتها وتحديد عددها فيما شرعه الله من الأذكار والأدعية وسائر

العبادات مطلقاً

عن التقيد بوقت أو عدد أو مكان أو كيفية، لا يجوز أن نلتزم فيه بكيفية أو وقت أو عدد، لم يشرعه القرآن والسنة، بل نعبد الله تعالى بعبادة الذكر كما ورد في السنة الصحيحة، وكذلك لا يصلح المعنى بل لا بد من التقيد باللفظ.

وما ثبت بالأدلة القولية أو العملية تقييده بوقت أو عدد أو تحديد مكان له أو كيفية، عبدنا الله به على ما ثبت من الشرع له.

ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم قولاً أو فعلاً أو تقريراً: الدعاء الجماعي عقب الصلوات أو قراءة القرآن مباشرة أو عقب كل درس، سواء كان ذلك بدعاء الإمام وتأمين المأمومين على دعائه أم كان بدعائهم كلهم جماعة ولم يعرف ذلك أيضاً على عهد الخلفاء الراشدين

بجدة التزام البدع
والذكر الجماعي
والجماعات الممنوعة

اختلال هذا التوازن

ومؤلفه هو قاسم أمين، أول من دعا لسفور المرأة، وتبعته هدى شعراوي بحرق حجاب وجهها في ميدان الإسماعيلية، الذي سمي بعدها بميدان التحرير. وهي في الحقيقة دعوى إلى تحرير الوصول للمرأة؛ لأن هذه الخطوة تبعثها خطوات، فمن كشف الوجه إلى اختلاط بالرجال، إلى كشف بالسوق والأعناق.. إلى.. إلى.

إن دعاة «تحرير الوصول إلى المرأة» انعتقوا من كل الروابط والقيم والمسئوليات الأسرية والحقوق الاجتماعية والمعيشية في عقول هؤلاء؛ أن التقدم العلمي والسباق التقني لن يتحقق إلا على أنقاض الفضيلة والإيمان والالتزام بأحكام الإسلام، إنها الهزيمة النفسية والانكسار الداخلي. وحين يبتلى المرء بذلك؛ فإنه يفقد التمييز بين الحق والباطل. إنهم يحاولون بأيدي مرتعشة وفكر معوج التوفيق بين أهوائهم وانهمامهم والتطويع لبعض النصوص الشرعية. والحق أن المسألة دائرة بين أمرين لا ثالث لهما. إما الإسلام كله أو التبعية

والمنهزمة. إنهم في نظرتهم يريدون امرأة نذاً لرجل ومماثلاً له ومناوئاً له ومتصارعاً معه، وفي نظر الإسلام هي شقيقة الرجل وشقه و متممة له وهو متممها، هو رجل محتفظ برجولته، وهي امرأة متميزة بانوثتها.

أما هذا الكتاب ومن على شاكلته من الكتب المتاحة للناس، فهي بلاء تختنق

الفضائل في ضجته. وتذوب الأخلاق في أزمته. فماذا نقول لأناس يهشون منكر، ويسودون لو نبت الجيل في حماته؟ وماذا نقول

تحرير المرأة

لأناس تفرز سطورهم مقتاً للتبليد من أصولهم والمجيد من تراثهم، فصار اتباع الهوى أرجح عندهم من اتباع الشرع. هذا هو نداء التحرير عندهم، مبادئ علمانية مادية أغرقت الإنسانية بالضياع والرذيلة والعبثية، مما أدى إلى فقد الإنسان المعاصر للقيمة والهدف والغاية.

والله من وراء القصد وهو يهدي السبيل

والسباق التقني لن يتحقق إلا على أنقاض الفضيلة والإيمان والالتزام بأحكام الإسلام، إنها الهزيمة النفسية والانكسار الداخلي. وحين يبتلى المرء بذلك؛ فإنه يفقد التمييز بين الحق والباطل. إنهم يحاولون بأيدي مرتعشة وفكر معوج التوفيق بين أهوائهم وانهمامهم والتطويع لبعض النصوص الشرعية. والحق أن المسألة دائرة بين أمرين لا ثالث لهما. إما الإسلام كله أو التبعية

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

في الحلقات السابقة عن النمص تكلّمنا عن: ١- الأحاديث الواردة في النمص ٢- معنى النمص لغة ٣- معنى النمص عند فقهاء المذاهب الأربعة ٤- فقه الأحاديث.

وبدأنا البحث في ذكر القرائن والترجيح، فنذكرنا منها، أولاً، تخصيص النص بالعرف واللغة. ثانياً، لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة.

ونستأنف البحث بإذن الله تعالى،

بإثبات القبول والرد للحدوث،

إن قبول الحديث ورده يخضع لقواعد علمية يعرفها أهل هذا الفن منذ مئات السنين، ومع ذلك فإن هذه القواعد ليست قواعد حسابية صماء، بل فيها مجال واسع للاجتهاد وإبراز ملكات العلماء الكبار من حدة ذكاء، وطول نظر، ودربة، إلى غير ذلك، فقد يختلف العلماء الكبار في الحكم على الحديث الواحد قبولاً ورداً، ومثال ذلك الحديث الحسن لغيره وهو في الأصل حديث ضعيف، لكن ناقدًا للحديث قد يقف على وجوه متعددة له، فيطمئن حسب ملكته إلى الارتقاء به إلى الحسن. ويأتي عالم آخر قد لا يقف على ما وقف عليه السابق، أو يقف عليه، لكن اجتهاده جعله لا يحسن الحديث.

وهذا معلوم بين النقاد الكبار للحديث، ولم يعب أحد منهم على أحد في هذا، لأن هذه مسألة اجتهادية، وكما هو معلوم فإنه لا إنكار في مسائل الاجتهاد إن كان النص يحتملها ويضوابطه المقررة عند علماء الأصول.

يقول الحافظ ابن حجر معلقاً على كلام ابن الصلاح: (إنه ليس كل ضعف في الحديث يزول بمجيئه من وجوه، بل ذلك يتفاوت)، قال الحافظ: لم يذكر للجابر ضابطاً يعلم منه ما يصلح أن يكون جابراً أو لا، والتحرير فيه أن يقال، إنه يرجع إلى الاحتمال في طريقة القبول والرد، فحيث يستوي الاحتمال فيهما فهو الذي يصلح لأن ينجبر، وحيث يقوى جانب الرد فهو الذي لا ينجبر، وأما إذا رجح جانب القبول فليس من هذا بل ذاك في الحسن الذاتي. (انظر النكت على كتاب ابن الصلاح ١/٤٠٨-٤٠٩).



أثر السياق في فهم النص

تنوع قرائن السياق
وأثره على الأحكام الفقهية

النمص (٤)

مؤلف مجهول

مثال ذلك، أن بعضهم تعقب الألباني بأنه تناقض في الحكم على حديثين في النقص هما ١- حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن امرأة سألتها فقالت: يا أم المؤمنين إن في وجهي شعرات أفانتفنن أتزين بذلك لزوجي؟ فقالت عائشة: أميطي عنك الأذى، وتسنعي لزوجك كما تصنعين للزينة. (سنن الدارقطني ٤٧٧/٣، وغيره).

وسند هذا الحديث فيه امرأة أبي إسحاق (العالية بنت أيفع) قال عنها الدارقطني: مجهولة لا يحتج بها (سنن الدارقطني ٤٧٧/٣). وقال ابن حزم: لا يدري أحد من الناس من هي. (المحلى ٢٢٤/١).

وقال عنها ابن عبد البر: مجهولة (التمهيد ٢٠/١٨). وذكرها ابن حبان في الثقات (ترجمة ٤٤٨٦).

٢- حديث العريان بن الهيثم عن قبيصة بن جابر قال: كنا نشارك المرأة في السورة من القرآن نتعلمها، فأنطلقت مع عجوز من بني أسد إلى ابن مسعود في بيته، فرأى جبينها يبرق، فقال: أتلقينها؟ فغضبت، ثم قالت: التي تخلق جبينها امرأتك، قال: فادخلي عليها، فإن كانت تفعله فهي مني بريئة. فأنطلقت ثم جاءت فقالت: لا والله ما رأيته تفعله، فقال ابن مسعود: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعن المتنصصات والمتفلجات والمتوشحات اللاتي يغيرن خلق الله تعالى. (مسند الشاشي ح ٨٣٠، ٨٣١).

فقال مطلقاً على تضعيف الألباني للحديث الأول وتحسينه للثاني: إن رواية العريان بن الهيثم لحديث ابن مسعود، رواية عرجاء شلاء من طريق العريان بن الهيثم، ولم يوثقه إلا ابن حبان. ثم قال، والعجيب أن الشيخ الألباني -رحمه الله وطيب ثراه- ضعف أثر عائشة المشهور في الحنف (وهو حديث امرأة أبي إسحاق السبيعي) احتجاجاً بأن امرأة أبي إسحاق السبيعي مجهولة لم يوثقها إلا ابن حبان، وحسن هذه الرواية (رواية العريان بن الهيثم) وهذا عجيب جداً؛ إذ يلزم من ضعف أثر عائشة مهذباً توثيق ابن حبان أن يضعف رواية ابن مسعود، فكل من العريان بن الهيثم وامرأة أبي إسحاق مجهولان لم يوثقهما إلا ابن حبان، أما أن يعتبر توثيق ابن حبان في موضع

دون موضع، فهذا مسلك عجيب.

قلت: هناك فارق بين امرأة أبي إسحاق (وهي مجهولة كما ذكرنا من قبل) فلا ينفعها توثيق ابن حبان، لأنه متساهل - في الغالب - في توثيق المجاهيل، وبين العريان بن الهيثم الذي ترجم له البخاري في التاريخ الكبير ت ٣٧٩، وسكت عنه (فائدة حول سكوت البخاري عن الراوي في التاريخ، لا يستفاد منه توثيقاً ولا تضعيفاً، فهو على الاحتمال. انظر معالم منهج الشيخ أحمد شاكري في نقد الحديث، متولي البراجيلي ص ٢٢٦)، وذكره الزري في تهذيب الكمال ترجمة ٣٩١٦، وقال: استعمله مسلمة بن عبد الملك على شرط الكوفة، ثم ولاه خالد بن عبد الله القسري الكوفة بعد ذلك، روى عن جمع منهم: عبد الله بن عمرو بن العاص، وقبيصة بن جابر الأسدي، ومعاوية بن أبي سفيان وأبيه الهيثم بن الأسود، وروى عنه جمع، منهم عبد الله بن مضارب، وعبد الملك بن عمير، وعلي بن زيد بن جدعان، وغيرهم. قال محمد بن سعد: كان من رجال مزحك وأشرفهم المذكورين... وقال ابن خراش: جليل من التابعين. وذكره ابن حبان في كتاب (الثقات)... روى له البخاري في الأدب والنسائي ثم ساق حديثه عن ابن مسعود في النامصات (انظر تهذيب الكمال ٤٣/٢٠-٤٦) وذكره الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب ١٩٠/٧، وفي تقريب التهذيب ت ٤٥٧٢، وقال: مقبول من الثالثة، وتعقب الحافظ ابن حجر: بأنه صدوق حسن الحديث، فقد روى عنه جمع، وذكره ابن حبان في الثقات. وقال ابن سعد: كان من رجال مزحك وأشرفهم المذكورين، وقال ابن خراش: جليل من التابعين، أما قول أبي حاتم: مجهول؛ فهو مدفوع بما ذكرنا من حاله ورواية الجمع عنه. (انظر تحرير تقريب التهذيب ١٠/٣-١١).

فستان بين امرأة أبي إسحاق وبين العريان، فلا يقال: إن الشيخ الألباني تناقض لأنه أخذ مرة بتوثيق ابن حبان، وأخرى لم يأخذ به، والأمر ليس كذلك كما رأيت مما جعل الشيخ يرحمه الله - يقبل رواية العريان، ويرد رواية امرأة أبي إسحاق.

بقي أن يقال: وهل تقبل روايته - رغم تفرد -

(بذكر خلق الجبين) - ففي الحديث: فرأى (ابن مسعود) جبينها يبرق، فقال أنحلقينه؟ ففضبت، وقالت: التي تحلق جبينها امرأتك.... فالذين رووا قصة أم يعقوب مع ابن مسعود رضي الله عنه، علقمة كما في صحيح مسلم ح ٢١٢٥، وغيره، وأبو عبيدة كما عند النسائي في السنن ح ٥٢٥٤، ومسروق كما في مسند أحمد ح ٣٩٤٥، وعبد الرحمن بن عابس في مسند أحمد ح ٤١٢٩. وهؤلاء لم يذكروا (خلق الجبين) كما ذكرها العريان بن الهيثم، لكنه تحملها عن قبيصة بن جابر، وقبيصة هو الذي انطلق مع أم يعقوب إلى ابن مسعود، وشهد القصة والحوار الذي دار بينهما، ووعاها بتفاصيلها؛ لأنه طرف فيها.

وزيادة (خلق الجبين) لا تنافي ما ورد في الروايات الأخرى؛ لأن الروايات الأخرى عممت ولم تخصص في قول أم يعقوب لابن مسعود عن زوجته؛ فإني أرى شيئاً من هذا على امرأتك.

(هذا) هنا تعود على المذكورات في الحديث: الوشم، والنمص، والتفخ، والوصل والروايات الأخرى ليس فيها ما يعارض رواية العريان، فروايته فيها تفصيل أكثر، فلا وجه لردّها، إلا من قبيل تعديله، وقد رأينا أنه صدوق حسن الحديث، ولو رفضنا زيادته فيكون إنكار أم يعقوب على العموم، فيدخل فيه النمص الذي تقرر بذكره العريان عن قبيصة رابفاً: الحديث الضعيف لا يؤخذ منه حكم؛

فالذين أجازوا للمرأة أن تأخذ من حاجبيها اعتمدوا على حديث أم المؤمنين عن عائشة رضي الله عنها عندما سألتها المرأة عن شعرات في وجهها تريد أن تنتفضها، فجوزت لها ذلك - سبق ذكر الحديث.

والحديث كما رأينا ضعيف؛ لجهالة امرأة ابن أبي الصقر، وجهالة امرأة أبي إسحاق، والحديث الضعيف لا تؤخذ منه الأحكام، ومن جوز العمل به وضع له شروطاً، هي: ١- أن يكون في فضائل الأعمال ٢- أن يكون ضعفه غير شديد، ليس فيه كذاب أو متهم بالكذب ٣- أن يكون مندرجاً تحت أصل عام، فيخرج الأحاديث المخترعة التي ليس لها أصل شرعي. ٤- أن لا يعتقد عند العمل به ثبوته ثلثاً ينسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يقله.

وقد جلى شيخ الإسلام ابن تيمية هذه المسألة تجلية تامة، وأنقل كلامه هنا عن حكم العمل بالحديث الضعيف لعظيم فائدته ونفاسته قال شيخ الإسلام: «وكذلك ما عليه العلماء من العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال ليس معناه إثبات الاستحباب بالحديث الذي لا يُحتج به، فإن الاستحباب حكم شرعي فلا يثبت إلا بدليل شرعي، ومن أخبر عن الله أنه يحب عملاً من الأعمال من غير دليل شرعي فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله، كما لو أثبت الإيجاب أو التحريم.. وإنما مرادهم بذلك: أن يكون العمل مما قد ثبت أنه مما يحبه الله أو مما يكرهه بنص أو إجماع، كتلاوة القرآن والتسبيح والدعاء والصدقة، والعق والاحسان إلى الناس، وكراهة الكذب والخيانة، ونحو ذلك. فإذا روي حديث في فضل بعض الأعمال المستحبة وثوابها وكراهة بعض الأعمال وعقابها، فمقادير الثواب والعقاب وأنواعه إذا روي فيها حديث لا نعلم أنه موضوع جازت روايته والعمل به، بمعنى أن التنصس ترجو ذلك الثواب أو تخاف ذلك العقاب، كرجل يعلم أن التجارة تريح لكن يلقه أنها تريح ربحاً كثيراً، فهذا إن صدق نفعه وإن كذب لم يضره، ومثال ذلك الترغيب والترهيب بالأسرائيليات والمنامات وكلمات السلف والعلماء ووقائع العلماء، ونحو ذلك مما لا يجوز بمجرده إثبات حكم شرعي لا استحباب ولا غيره، ولكن يجوز أن يذكر في الترغيب والترهيب والتخويف.. ثم قال، فإذا تضمنت أحاديث الفضائل الضعيفة تقديرًا وتحديدًا مثل صلاة في وقت معين بقراءة معينة أو على صفة معينة لم يجز ذلك؛ لأن استحباب هذا الوصف المعين لم يثبت بدليل شرعي، بخلاف ما لو روي فيه، من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله كان له كذا وكذا، فإن ذكر الله في السوق مستحب؛ لما فيه من ذكر الله بين الفاعلين.. فأما تقدير الثواب المروي فيه، فلا يضر ثبوته ولا عدم ثبوته...»

فالحاصل أن هذا الباب يروى ويعمل به في الترغيب والترهيب لا في الاستحباب، ثم اعتقاد موجهه وهو مقادير الثواب والعقاب يتوقف على الدليل الشرعي.. (انظر مجموع الفتاوى ١٨/٦٥-٦٨).

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

أُصُولُ الْأَدَابِ وَمَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ وَجَوَامِعُهَا

الْأَمَانَةُ فِي زَمَنِ الزَّمَانَةِ

د. عماد عيسى

المفتش بوزارة الأوقاف

الْوَفْقَى لَا انْقِصَامَ لَهَا وَسَلَكِ الْجَادَّةُ وَأَمِنَ الْعَثَارُ.
قال ابن فارس، الهمزة والميم والنون أضلاع متقاربان؛
أحدهما الأمانة التي هي ضد الخيانة، ومعناها
سكون القلب، والآخر التصديق. والمعنيان كما قلنا
متدانيان.
وقال الخليل: الأمانة من الأمن. والأمان إعطاء
الأمنة. والأمانة ضد الخيانة. اهـ. (معجم مقاييس
اللغة، ١/١٣٣).

قيمة الأمانة:

وهي صنو الصدق وبينهما تلازم فلا يصدق إلا من
كان أميناً. ولا يؤتمن إلا من كان صادقاً. ولهذا كانت
العرب قبل الإسلام تلقب النبي - صلى الله عليه
وسلم - بالصادق الأمين. ولا عجب فقد كان كل من
رأى وجهه نبيناً - صلى الله عليه وسلم - الضبيح
استنطق فاه بالتسبيح، فقد كان ماء البشر يجري في
غزته، ويتفتق النور من أسرته. فهذه أخلاقه - صلى
الله عليه وسلم - التي لو مزج بها ماء البحر الأجاج
لصار عذياً فراقاً سائفاً شرايب وحسن طعمه ولو
اقتدى بها أحد لذهب همه وزال غمه.
إن أداء الأمانة خلق لا يؤتاه إلا الموفقون ومن ذلك
لهم سبل المكارم تدبيلاً وهي على النفس حمل ثقيل
إذ إن النفس لا تحب أن تحمل شيئاً بل تريد عيش
الدعة، والعاله. وتؤثر الزاحة وتركن إلى الكسل
وعدم الاجتهاد وتميل إلى الإخلاق إلى الأرض. وتلك
همة نفس قعيدة لا يأنف صاحبها من مجانسة
البهائم قال تعالى: "إن النفس لامارة بالسوء إلا ما
رحم ربِّي إن ربِّي غفورٌ رحيمٌ" (يوسف: ٥٣).

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد؛
فإن أصول الأخلاق مجتمعة في (الإحسان، إما إلى
الأقارب أو إلى الأجانب، وإما بالبدن أو بالمال. وإما
على من يستقل بأمره أو من لا يستقل، وذلك كله
مجموع فيما وصفته به) اهـ. فتح الباري ١/٢٤.
وقد ذكرنا في التوطئة في العدد الماضي عن أصول
الأدب وجوامع مكارم الأخلاق كما تقدم الحديث
قبل ذلك عن الصدق، ونسوق الحديث هذه المرة عن
خلق نفيس وأدب عزيز كريم نبيل وهو خلق الأمانة
الذي أدركت فيه المسلمين أفته وزماتته (والزمانة
أفة وعاهة، يقال رجل زمن، أي مبتلى بين الزمانة)
(لسان العرب مادة زمن).

فقد جاء في وصف خديجة نبينا - صلى الله عليه
وسلم - في حديث بدء الوحي "وتؤدي الأمانة"،
وهذا وصف معانيه لا وصف سمع "وليس الخبر
كالمانعة"، كما قال صلى الله عليه وسلم رواه أحمد
عن ابن عباس. (صحيح - المشكاة: ٥٧٣٨).

إن خديجة رضي الله عنها ممن جريت نبينا صلى
الله عليه وسلم في تجارته بما لها، فكان أعظم الناس
أمانة حتى أن إعجابها بذلك دعاها إلى
الزواج منه مع ما كان بينهما من السن
فقد كانت خديجة تكبره بزهاء
خمسة عشر عاماً كما هو مشتهر
عند علماء السير.

والأمانة من الكلمات الجامعة
للمعاني الكثيرة، شأنها شأن
كلمة "النصيحة" ونحوها من
الكلمات الجوامع، فالأمانة
هي الدين كله، فمن أخذها
بحقها فقد استمسك بالعروة

أُمُورُ الْإِسْلَامِ ” (رواه أحمد بإسناد حسن ٢٩٠/٥ - ٢٩٢).

وأنظر في أضطاف هذا السياق ترى كلمات تنبئ الحادق البصير والفطن الرئىض كليهما على السوء بقدر حريق الجاهلية للأخلاق الذي لا يطفئه إلا سيل المداد والكتابة عن أخلاق ذوي السداد، ومدد الاقتداء بأهل الرشاد، مع انطلاق لسان، وقوة بنان، وجزارة قلب وإخلاص جنان والله المستعان على بلایا ومحن آخر الزمان.

ولهذا أعمل النبي - صلى الله عليه وسلم - جهده في إصلاح هذه الأخلاق السقيمة وأحل محلها - في نفوس أصحابه - ما استطاع من الأخلاق القويمة، فأخرجهم من الظلمات إلى النور، ونقلهم من الجهل إلى العلم، وأورثهم بعد العداوة الألفة والسلام، وهداهم من الضلالة والجهالة الحائرة، وأنذرهم العقوبات الزاجرة، وبشرهم بالتوبة والضمانات الجارية حتى بلغ رسالة ربه كاملة.

وفي كثير من الأحاديث تجده - صلى الله عليه وسلم - يوصي بالأخلاق ويتعاهدها مع أحاد الناس وأفراد الصحابة بل مع الوفود، فقد كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يغتنى بذكر الأمانة والحث عليها فيوصيهم بها في مواضع كثيرة.

ولما قدم عليه - صلى الله عليه وسلم - في شهر شعبان سنة عشر وقد خولان، وهم عشرة فقالوا: "يا رسول الله، نحن على من وراءنا من قومنا، ونحن مؤمنون بالله عز وجل، ومصدقون برسوله، وقد ضربنا إليك أباط الأبل، وركبنا حزون الأرض وسهولها، والمنة لله ولرسوله علينا، وقد منّا زائرين لك... وسألوه عن فرائض الدين، فأخبرهم وأمرهم بالوفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وحسن الجوار لمن جاوروا، وأن لا يظلموا أحدا. قال: "فإن الظلم ظلمات يوم القيامة" ثم ودعوه بعد أيام وأجازهم فرجعوا إلى قومهم، فلم يخلوا عقدة حتى هدموا "عم أنس، (وهو صنم خولان الذي كانوا يعبدونه) ينظر، زاد المعاد، ٥٧٩/٣.

وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - يوصي الناس بالأمانة بل كان يجعلها في مقدمة وصاياه، وقد أدرك المشركون ذلك فكانوا يعدون أمر نبينا - صلى الله عليه وسلم - بالأمانة ووصيته بها علما من أعلام نبوته.

ويمثل هذه النفوس الخاسرة المهينة والهمم الفاترة القعيدة تضيق الأمم وتسقط الأخلاق وتهدم الحضارة، بل تسبق الأمم سوابق الهلكة والعجز والعدم، وتلحقهم لواحق المهزيمة والندم، الذي لا ينفع بعد الفوات. وفي الله خلف من كل فائت، ودرك من كل مصيبة.

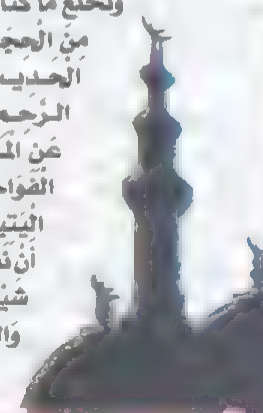
وفي مثل هؤلاء يقال:

هَنِمَ الْمَرْءُ أَنْتَ لَدَى الْمُخَازِي

وَيَنْسُ الْمَرْءُ أَنْتَ لَدَى الْمُعَالِي
أما ذوو الهمم التي تشام القمم فإنهم يزحلون إليها من كل البلاد، وينادون عليها من كل ناد، حتى وهم يجودون بأنفسهم رحيلاً إلى الآخرة ويوم التناد. إن الأمة بغير هذه الأخلاق القويمة، أمة عاقر أرحامها من الفضائل عقيمة، وأجيالها سقيمة غير مستقيمة، فأنى تفلح؟!

لقد كان العرب قوماً عاديين، يغير بعضهم على بعض، ويأكل القوي الضعيف، ويقطعون الأرحام، ويسبيون الجوار، ويأكلون أموال اليتامى ظلماً، ويشهدون الزور، وتجري في عروقهم حمية الجاهلية، ويأتون الفواحش، وينتهكون المحارم، ويقذفون المحصنات، ويقتلون الناس بغير الحق، فمثل هؤلاء - بهذه الأخلاق - لا يحفظون حقاً، ولا يؤدّون أمانة.

وقد أحسن جمع أخلاقهم الجاهلية - في سياق واحد - الصحابي الهاشمي جعفر بن أبي طالب - رضي الله عنه - حين خاطب ملك الحبشة فقال له: "أيها الملك، كنّا قوماً أهل جاهلية نعبد الأصنام، ونأكل الميتة، ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام، ونسيء الجوار يأكل القوي منا الضعيف فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه. فدعانا، إلى الله تعالى لنوحده ونعبدَهُ وتخلع ما كنّا نعبد نحن وأباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان، وأمر بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وحسن الجوار، والكف عن المحارم والدماء. ونهانا عن الفواحش، وقول الزور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنة وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئاً وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام". قال، فعدد عليه



مع الديانة، وحسن الإخاء مع الأمانة" (تهذيب الكمال، ٢١٢/٥).

قَالَ لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ: "كَانَ طَاوُوسٌ يَغْدُو الْحَدِيثَ حَرْفًا حَرْفًا. وَقَالَ: تَعْلَمُ لِنَفْسِكَ، فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ ذَهَبَتْ مِنْهُمْ الْأَمَانَةُ".

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ يُحَدِّثُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "إِنَّ خَيْرَكُمْ قُرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ". قَالَ عُمَرَانُ: فَلَا أَذْرِي أَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْدُو قُرْنَهُ، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً - "ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَهُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يَسْتَشْهَدُونَ، وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ، وَيَنْذَرُونَ وَلَا يُؤْفَوْنَ، وَيُظْهِرُ فِيهِمُ السُّمُنَ". رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٦٥١، ٢٦٥٠) وَمُسْلِمٌ (٢٥٣٥).

الْخِيَانَةُ شَرٌّ مُسْتَهْرًا وَشَرٌّ مُقْبِلًا

صَاحِبُهَا لَا يُرْجَى فَلَاخُهُ وَلَا يُلَوَّحُ تَجَاحُهُ، وَيَأْبِ الصُّوَابُ عَنْهُ مُسْدُودٌ، وَقَلْبُهُ عَنْ طَرِيقِ الرِّشَادِ مُسْدُودٌ، وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِسُوءِ قَسْدِهِ، وَخَبْثِ نِيَّتِهِ، وَفُسَادِ بَاطِنِهِ وَقَبْحِ طَوِيلَتِهِ.

إِنَّ الْخِيَانَةَ تَهْوِي أَرْكَابَ الْفَيَاحِ وَالْمَأْثَمِ وَتَخْرِجُ مِنَ الْقَلْبِ تَفْظِيمَ الْحَارِمِ، فَكَمْ ضُرَّتْ ضُرًّا بَيْنَا وَجَاءَتْ بِنَاءً لَيْسَ هَيْئًا، وَكَمْ أَفْقَرَتْ مِنْ غِنًى، وَأَذَلَّتْ مِنْ عَزِيزٍ، وَوَضَعَتْ مِنْ شَرِيفٍ، وَسَلَبَتْ مِنْ نِعْمَةٍ، وَجَلَبَتْ مِنْ نِقْمَةٍ، وَأَوْفَعَتْ فِي بَلِيَّةٍ، وَأَوْرَثَتْ مِنْ خَزِيئَةٍ فَهِيَ فِي جَمْلَتِهَا جَلَابِيَةُ النِّقَمِ سَلَابِيَةُ النِّقَمِ.

إِنَّ الْخِيَانَةَ أَشَدُّ مَا هِيَ، أَنَّهَا تَعْصِفُ بِأُصُولِ الْأَخْلَاقِ وَتَهْرُوعُهَا عَصْفًا فَهِيَ لِلْمَكَارِمِ رِيحٌ عَاصِفٌ وَشَرٌّ قَاصِفٌ.

وَهَلْ مُنِيتِ الْأُمَّةُ مِنْذُ قُرُونٍ طَوِيلَةٍ بِهَزَانِمٍ لَا تَعْرِفُ الْقَزَانِمَ إِلَّا مِنْ أَثَرِ الْخِيَانَةِ وَفَقْدَانِ الصِّفَةِ الْجَلِيلَةِ، وَهِيَ خَلْقُ الْأَمَانَةِ؟

لَقَدْ أَلْقَتْ الْخِيَانَةُ فِي الْأُمَّةِ بَقِصَافًا وَحَدَفَتْ بِحَصَاهَا حَتَّى أَضْحَتْ سَجِيَةً لَا قِوَامَ لَيْسَ لَهُمْ خَلَاقٌ، وَاسْتَطَارَ شَرُّهَا وَاسْتَمَرَّتْ نَارُهَا فَهَمَّ لَمْ يَحْتَرِقْ بِهَا أَصَابُهَا دَخَانُهَا، فَالَى اللَّهُ الْمُشْتَكَى.

فَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ، قَالَ: قَالَ أَيُّ هَرَقْلٍ: مَاذَا يَأْمُرُكُمْ؟ قُلْتُ: يَقُولُ: اعْبُدُوا اللَّهَ وَخُدُّهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَاتْرَكُوا مَا يَقُولُ آبَاؤُكُمْ، وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَقَافِ وَالصَّلَةِ. (رواه البخاري، ٧).

وَفِي لَفْظٍ: أَنَّ هَرَقْلَ قَالَ لَهُ: سَأَلْتُكَ مَاذَا يَأْمُرُكُمْ؟ فَزَعَمْتَ: "أَنَّهُ أَمَرُكُمْ بِالصَّلَاةِ، وَالصَّدَقِ، وَالْعَقَافِ، وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ". قَالَ: وَهَذِهِ صِفَةُ نَبِيِّ. (رواه البخاري، ٢٦٨١).

وَكَذَلِكَ كَانَ الصَّحَابَةُ مِنْ بَعْدِهِ فِي وَصِيَّتِهِم بِالْأَمَانَةِ.

فَعَنْ مَيْمُونُ بْنُ مِهْرَانَ، جَاءَ رَجُلٌ إِلَى سَلْمَانَ فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَوْسَنِي قَالَ: لَا تَتَكَلَّمْ. قَالَ: مَا يَسْتَطِيعُ مِنْ عَاشٍ فِي النَّاسِ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ قَالَ: فَإِنْ تَكَلَّمْتَ، فَتَكَلَّمْ بِحَقٍّ أَوْ اسْكُتْ. قَالَ: زِدْنِي، قَالَ: لَا تَقْضِبْ قَالَ: أَمَرْتَنِي أَنْ لَا أَغْضِبَ، وَأَنَّهُ لِيُغْشَانِي مَا لَا أَمْلِكُ، قَالَ: فَإِنْ هَضَبْتَ، فَامْلِكْ لِسَانَكَ وَيَدَكَ، قَالَ: زِدْنِي، قَالَ: لَا تَلَابِسَ النَّاسَ، قَالَ: مَا يَسْتَطِيعُ مِنْ عَاشٍ فِي النَّاسِ أَنْ لَا يَلَابِسَهُمْ، قَالَ: فَإِنْ لَا يَسْتَمُ فَاصْطِقِ الْحَدِيثَ وَأَدِ الْأَمَانَةَ. (تهذيب الكمال، ٢٥٤/١١).

حَاجَتُنَا إِلَى الْأَمَانَةِ

هِيَ حَاجَةُ الْمَرْءِ إِلَى الْمَاءِ الْبَارِدِ عَلَى الظَّهْلِ، فَوَاللَّهِ إِنَّ الْأَمَانَةَ الْيَوْمَ فِي النَّاسِ لِقَلِيلٍ بَلْ أَقَلُّ مِنَ الذَّهَبِ الْأَحْمَرِ، وَإِذَا كَانَ الْمُتَقَدِّمُونَ يَشْكُونَ ذَهَابَهَا هَلُمَّا يَا أَيُّهَا الْيَوْمُ؟

فَالْأَمَانَةُ خَلْقٌ عَزِيزٌ صَاحِبُهَا مَيْمُونُ الْقُرَّةِ مُبَارَكُ الطَّلَعَةِ جَمُّ الْفَوَاضِلِ كَثِيرُ النِّوَاهِلِ.

وَلَعَزَّتْهَا وَنَدَرَتْهَا بَاتَتْ وَكَانَتْهَا عَدَتْ عَلَيْهَا عَوَادِي الدَّهْرِ فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا أَشْيَاءٌ قَلِيلٌ وَبَقِيَّةٌ بَاقِيَةٌ مِنْ شِمَائِلٍ وَمَخَائِلٍ، وَكَلِمَاتُ تَقَادُمِ الزَّمَانِ عَزَّ جَانِبُهَا وَقَلَّ صَاحِبُهَا، مَعَ أَنَّ كُلَّ دَخَانٍ الدَّفْيَا بِعَرَضِ الْمُتَالَفِ إِلَّا ذَخِيرَةَ الْأَمَانَةِ.

وَلِهَذَا بَاتَ لَزَامًا عَلَيْنَا أَحْيَاؤُهَا وَإِقْبَاظُهَا مِنْ مَنَامِهَا، وَالْحَذَرُ مِنَ الْفَقْلَةِ عَنْهَا، فَكَلِمَا أَمْتَدَّ التَّرَاخِيُّ عَنْ الْوَصِيَّةِ بِهَا وَالتَّخَذِيرِ مِنْ فَاقِدِهَا تَسَوَّرَتْ سُورُهَا النِّخَالَةُ تَحَبُّبُ فِيهَا وَتَضَعُ، فَاضَاعَتْهَا وَعَمِلَتْ بِضَدِّهَا وَنَوَاقِضُهَا وَأَعْظَمَ نَوَاقِضُهَا الْخِيَانَةُ.

قَالَ الْحَارِثُ الْمُحَاسِبِيُّ: "ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ عَزِيزَةٌ أَوْ مَعْدُومَةٌ: حَسَنُ الْوَجْهِ مَعَ الصِّيَانَةِ، وَحَسَنُ الْخَلْقِ

وفي المقال الثاني وضحنا ضرورة العمل على تقوية الثقة بالله وحسن التوكل عليه وذكرنا لك بعض طرق استنهاض الثقة بالنفس والعمل على تقويتها.

وفي ثالث لقاءاتنا معك نذكر لك بعض الشعارات التي تساعد المسلم على اكتساب الثقة بنفسه وكيفية استنهاضها وتقويتها: قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (التوبة: ١١٩).

قال الإمام ابن كثير رحمه الله: «أي اصدقوا الله والزموا الصديق تكونوا من أهله وتنجوا من المهالك ويجعل لكم فرجا من أموركم ومخرجاً».

وفي حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً»، فقال ابن مسعود: الكذب لا يصلح من جد ولا هزل، اقرؤوا إن شئتم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (التوبة: ١١٩).

من هذا النص يتضح لنا كيف أن الإسلام حث على الصدق قولاً وعملاً لما يبعث في نفس العبد الطمأنينة والراحة في الدنيا من تحزي العبد الصدق، وفي الآخرة أنه يكتب عند الله صديقاً وماله إلى الجنة إن شاء الله، ومن هذا الفهم نأخذ هذا الشعر:

الشعر الأول: تحدث براحة وبكل صراحة؛

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (الرعد: ٢٨).

يقول بعض المفسرين: «تطمئن القلوب بإحساسها بالصلة بالله والآنس بجواره والأمن في جانبه وفي حماه، وتطمئن من قلق الوحدة وحيرة الطريق بإدراك الحكمة في الخلق والمبدأ والمصير، وتطمئن بالشعور والحماية من كل اعتداء ومن كل شر إلا بما يشاء مع الرضا بالابتلاء والصبر على البلاء وتطمئن برحمته بالهداية والرزق والستر في الدنيا والآخرة؛ ذلك الاطمئنان حقيقة عميقة يعرفها الذين خالطت بشاشة الإيمان

المسلم بين إرادة التغيير وإدارته

اللقاء الأول

د/ياسر لمي عبد النعم

استاذ الإدارة والتنمية البشرية المساعد
بجامعة التضامن الفرنسية العربية بالنيجر

بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام على سيدنا رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وبعد؛ ذكرنا في المقال الأول أننا بحاجة للتغيير والتطوير والتنمية، نعم نحن بحاجة لتغيير العادات وتطوير الآليات وتنمية المهارات، فكانت أولى التوصيات أن نضع مقياساً ومعياراً لافعالنا وأقوالنا لكي نحدد الدرجة التي نحن عليها، ومدى قبولنا عند الناس، ومدى تأثيرنا فيهم، والوجهة التي نريدها، فما يمكن قياسه يمكن تقييمه وتقويمه.



الله عليه وسخط عليه، كذلك أسخط الناس عليه، وإن كان العبد يضرب الذكر صفحاً عن الناس ولا يراقبهم ويعمل العمل لله سبحانه كتب له القبول في الأرض، إن شاء الله.

الشعار الرابع: ليكن لديك قناعة بترويح النفس ساعة:

عن حنظلة رضي الله عنه قال: كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا فذكر النار قال: ثم مشيت إلى البيت فضاحكت الصبيان ولاعبت المرأة فخرجت فلقيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال: وأنا قد فعلت مثل ما ذكرت فلقيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: يا رسول الله ناهق حنظلة، فقال: مه، فحدثوه بالحديث فقال أبو بكر: وأنا قد فعلت مثل ما فعل، فقال: يا حنظلة ساعة وساعة، ولو كانت قلوبكم كما تكون عند الذكر لصاغتكم الملائكة حتى تسلم عليكم بالطرق..

ناخذ من هذا الحديث وهو الشاهد أن النبي صلى الله عليه وسلم أباح لصحابته وللأمة من بعده المزاح والترويح عن النفس بالضوابط الشرعية، فقد ثبت أنه كان يسابق عائشة، وأنه كان لا يمازح إلا حقاً ولا يقول إلا صدقاً، وسبحان القائل: «وَأَنذَرُكُمْ وَأُنْكِرُ» (النجم: ٤٣).

عليك أن تكون محتسباً في نياتك وأعمالك، متحمساً جاداً في كل أفعالك، ولا تكن محيطاً أو مثبطاً، فاعمل دوماً في نشاط، ولا تجعل القصور ينتابك، بل حفز شريك ليتعدى خيرك! ولا تنتظر شكراً من أحد.

إن النفوس تمل من الرقابة وتضيق بالترديد ذرعاً، فيجب مراعاة ذلك، وعلى المرء أن يجعل لنفسه كفلاً من الراحة، وقسطاً من التجديد، ماذا لو خرجت أنت وأولادك؟ ماذا لو غيرت نظامك في ملابسك بالضوابط الشرعية؟ ماذا لو جلست جلسة تأمل؟ أخرج من بيتك، خذ نفساً عميقاً قرر: سامارس رياضة المشي لمدة نصف ساعة وهكذا.

الشعار الخامس: لا نخش ما ضيق:

يَكُنْ لَا تَأْسَ عَلَى مَا قَاتَكُم وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَشَءَ لَا يَخُفُ كُلُّ مُجْتَهِدٍ (الحديد: ٢٣).

يقول أحد المفسرين في هذه الآية: «فاتساع أفق النظر والتعامل مع الوجود الكبير، وتصوير الأزل الأبد، ورؤية الأحداث في مواضعها المقدرة من علم الله، الثابتة في تصميم هذا الكون.. كل أولئك يجعل النفس أفسح وأكبر وأكثر ثباتاً ورزاقاً في مواجهة الأحداث العابرة حتى تنكشف للوجود

قلوبهم، واتصلت بالله ولا يملكون بالكلمات أن ينقلوها للآخرين؛ لأنها لا تنقل بالكلمات إنما تسري في القلب ليستروحها فيهبش لها ويستريح إليها ويستشعر الطمأنينة والسلام».

كن طبيعياً إذا أردت أن تخاطب الآخرين، ولخص أفكارك وتكلم في المصالح المشتركة، واجعل الكلمات تخرج من فمك بطريقة سلسة، واهداً بالاً واعتقد أن الأصل في المخاطبين أنهم يتمنون لك النجاح.

الشعار الثاني: تسجيل الانجازات في دفتر العسائات:

قال تعالى: «وَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَجَّلْنَاهُمْ لَنَا عُتُقًا» (الأحقاف: ١٦).

قال الإمام ابن كثير: «أي هؤلاء المتصفون بما ذكرنا التائبون إلى الله المتنبئون إليه يتقبل منهم أحسن ما عملوا، ويتجاوز عن سيئاتهم فيغفر لهم الكثير من الزلل، ويتقبل منهم اليسير من العمل» اهرحمه الله.

عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «من سرقه حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن».

هَذَا كُنْتُ وَحِيداً فِي مَكَانٍ مَا فَتَّقْتُ بِنَفْسِكَ، وَاسْتَشْعِرْتُ قَبْلَ ذَلِكَ الْإِنْسَ بِاللَّهِ، وَلَا تَجْعَلِ الْوَحْدَةَ تَجْلِبُ عَلَيْكَ خَوْفاً، لِأَنَّ الْخَوْفَ يَخْلُجُ الثِّقَةَ.

فسبحان من حُبب إلينا الأعمال الصالحة ورغب فيها، قال: «تتقبل عنهم أحسن، أي أفضل وأخفى وأتقى وأخلص الأعمال، إِذَا سَجَّلَ إِنْجَازَاتِكَ فِي دَفْتَرِ حِسَابَاتِكَ كُلَّ لَيْلَةٍ قَبْلَ أَنْ تَنَامَ، أَقِمْ مَعَ نَفْسِكَ مَوْثِقاً صَحْفِيّاً، وَسَجِّلْ فِي هَذَا الْمَوْثِقِ بِالتَّدْوِينِ عَلَى وَرَقَةٍ جَمِيعَ إِنْجَازَاتِكَ فِي الْيَوْمِ، مِثَالِي قُلْ لِنَفْسِكَ: لَقَدْ زَرْتُ فَلَاناً فِي اللَّهِ وَأَعْنَتْ رَجُلًا عَلَى دَابَّتِهِ، وَتَصَدَّقْتُ عَلَى زَوْجِي، وَأَحْسَنْتُ إِلَى زَمَلَانِي، وَابْتَسَمْتُ لِي الْمَدِيرُ، وَذَلِكَ لِأَنِّي أَنْجَزْتُ عَمَلِي وَعِنْدَمَا تَحْسُنُ أَنْ تَقْتَلَ بِنَفْسِكَ قَدْ تَزَعَزَعْتَ، ارْجِعْ إِلَى هَذَا الدَّفْتَرِ وَشَاهِدْ إِنْجَازَاتِكَ لَتَرْتَفِعَ وَتَتَنَعَّشَ قَتْلُكَ بِنَفْسِكَ، وَاسْأَلِ اللَّهَ الْإِخْلَاصَ.

الشعار الثالث: اعمل بهماس ولا تخش رأي الناس:

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه، وأسخط عليه الناس».

يفهم من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن العبد إذا عمل عملاً ليس عليه أمر الله من الرضا والإخلاص والتوحيد إرضاء للناس غضب

الإنساني وهي مارة به في حركة الوجود الكوني.. لا تخش ماضيك المؤلم، دع ماضيك وانسه، ثم انطلق نحو مستقبل بكر مشرق، بل خذ منه عبرة وخذ منه عظة، وتوكل على الحي الذي لا يموت.

الشعار السادس: «عمر ولا تدفن»

قال تعالى: «وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُنْفَرِينَ» (القصاص، ٧٧).

يقول أحد المفسرين: «ولا تبغ الفساد في الأرض... الفساد بالبغي والظلم، والفساد بالمتاع المطلق من مراقبة الله ومراعاة الآخرة والفساد بملء صدور الناس بالحرص والحسد والبغضاء، والفساد بإنفاق المال في غير وجهه أو إمساكه عن وجهه على كل حال»، كأنه يخاطب شخصاً يريد أن يصلحه وهو عليه مشفق وله محب إذا، عمر ولا تدمر.

ليكن دائماً شارك أن تعمم الثقة في نفوس الناس، ولا تتشائم وكن على الدوم متفائلاً، وتذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه: «والله ليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخشى إلا الله والذئب على الغنم».

الشعار السابع: (كن عالي الأخلاق وتجوّل في الأفاق)

قال تعالى: «وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا» (البقرة: ٨٣).

وقال تعالى: «وَهُذِهِ آيَاتُ الْكُفْرِ الَّتِي كُفِّرَتْ عَنْكَ» (الحج: ٢٤). عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أحبكم إلي وأقربكم مني في الآخرة أحاسنكم أخلاقاً، وإن أبغضكم إلي وأبعدكم مني في الآخرة الثرثارون المتضيقون المتشدقون»، قالوا: قد علمنا الثرثارون فما المتشدقون المتضيقون؟ قال: «المتكبرون».

ظاهر الآيات كباطنها تحت الجميع على المبالغة في القول الحسن وهو توفيق من الله سبحانه؛ لذا حثنا صلى الله عليه وسلم على القول الحسن لأنه علامة على الأخلاق الحسنة.

لذا كن عالي الأخلاق وتجوّل في الأفاق.

لا بد أن تتحلّى بسمو الأخلاق، فكلما حسنت أخلاقك كلما زادت ثقتك بنفسك، فالدين المعاملة والرجل بحسن خلقه يصل إلى درجات صائم النهار وقائم الليل، كما أخبر بذلك الرسول صلى الله عليه وسلم.

الشعار الأخير: (كن مع التجديد على المدى البعيد)

قال تعالى: «وَيَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ» (النحل: ٨).

«ويخلق ما لا تعلمون» يقول أحد المفسرين، يعقب على خلق الأنعام للأكل والحمل والجمال، وخلق الخيل والبغال والحمير للركوب والزينة، ليظل المجال مفتوحاً في التصور البشري لتقبل أنماط

جديدة من أدوات الحمل والنقل والركوب والزينة، فلا يفلق تصورهم خارج حدود البيئة، وخارج حدود الزمان الذي يظلمهم فوراً الوجود في كل مكان وزمان صور أخرى، يريد الله للناس أن يتوقعوها فيتسع تصورهم وادراكهم ويريد لهم أن يأنسوا بها حين توجد أو حين تكشف فلا يعادوها ولا يجمدوا دون استخدامها والانتفاع بها..

بهذا المرض المجلع نجد النفس مطمئنة منشرجة وعندها من الدوافع الإبداعية ما يكفيها لكي تتعايش مع أي تطور أو تجديد يأتي للبشرية.

إذا كن مع التجديد على المدى البعيد لا بد أن تؤمن بأهمية التجديد والابتكار والإبداع والتطوير في حياتك.

ومن المهم الإشارة-هنا- إلى أمر مهم لم يُذكر سابقاً، وهي نقطة مهمة في عصر كثرة فيه التشاؤم، وانتشر فيه اليأس.

التفاؤل: فعليك أن تكون دوماً متفائلاً، وابدأ يومك بالتفاؤل. لقد كان أحد العلماء في مجلس ما فجاهه أحد الطلبة، وقال له-وكانت الدورة في المساء-: صباحك الله بالخير يا دكتور، فقال له: صباح النور، لكن على فكرة نحن في الليل؟ فقال له الرجل: لا بل صباحك الله بالخير يا دكتور.

فقال له: لماذا الصباح والدنيا ليل؟

قال الطالب: لأنني أريد أن أكون متفائلاً. فقلت له: وما وجه التفاؤل فيما تقول؟ قال لي: أسمعت قول الشاعر:

صَبَحْتُه عِنْدَ الْمَسَاءِ فَقَالَ لِي:

تهزأ بقدري أم تريد مزاحاً

فاجبتُه: إشراف وجهك غرتي

حتى توهمتُ المساء صباحاً

ما أروع التفاؤل الموجود في هذين البيتين: فالتفاؤل له نظرة إيجابية لكل ما فيه فائدة ومنفعة، والمتشاؤم له نظرة سلبية لكل ما فيه إعياء وتثبيط.

ونخلص من هذه الشعارات إلى أنه يجب على المسلم أن يكون متفائلاً ويزرع هذا في أولاده وفي من حوله وليجدد بيته ونفسه ومن حوله بهذه الخواطر التي كتبها لك، كما أرجو أن أكون قد ساهمت معك في وضع النقاط على الحروف في قرار التغيير للأفضل وللأحسن وعناصره وطرقه: راجياً من الله تبارك وتعالى أن نلتقي الشهر المقبل، وأنت في أفضل حال، وقد لاح لك الطريق جلياً، وتقلبت على العقبات، عسى أن أكتب لك بعض خواطري عن التفكير ومهاراته التي تعينك على ما يأتي إن شاء الله..

دمتم في أمان الله وحفظه.

بين الوالدین والأولاد

12/22/2011

وَلَمْ يَسْمَعُوا قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
«الْكِبَائِرُ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ، وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ، وَقَتْلُ
النَّفْسِ، وَالْيَمِينِ الْغَمُوسِ». (رواه البخاري:
٦٦٧٥).

وعن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة، فقلت: من هذا؟ قالوا: حارثة بن النعمان، كذلك البر، كذلك البر، وكان أبر الناس بأمره». (رواه أحمد ١٥١/٦).

والحنان، وإشباع العواطف؛ مما يحدوهم إلى البحث عن ذلك خارج المنزل.

ويشتد الأمر إذا كان ذلك في حق البنات؛ فهن أرق شعورًا، وأندى عاطفة؛ فإذا شعرت بفقر من هذا الجانب أظلمت الدنيا في وجهها، وربما قادها ذلك إلى البحث عما يُشبع عواطفها؛ ولعل هذا من أعظم أسباب المعاكسات، وضيعة الآداب.

ومما يجرح مشاعر الأولاد: التفريق بينهم، وترك العدل في معاملتهم سواء كان ذلك في العطايا والهبات والهدايا، أو بالمزاح والملاطفة والحنان.

ومما يدخل في هذا القبيل: احتقار الأولاد، وذلك مما يجعل الواحد منهم عديم الثقة بنفسه، قليل الجرأة في الكلام والتعبير عن رأيه.

ومما يدخل في ذلك، قلة العناية بتربيتهم على تحمل المسؤولية، وعدم إعطائهم فرصة للتصحيح إذا أخطئوا.

ومن ذلك، قلة المراعاة للتقدير مراحل العمر التي يمر بها الولد؛ فتجد من الوالدين من يعامل ولده على أنه طفل صغير؛ مع أنه قد كبر، فهذه المعاملة تؤثر في شعور الولد، وتشعره بالنقص.

ومما يجرح مشاعر الولد: دخول والده في كل صغيرة وكبيرة من أمره إذا تزوج؛ فتجد من الوالدين من يفرض وصاية عامة، ويضع سياجًا محكمًا على أولاده، حتى بعد أن يتزوجوا؛ فتراهم يدخل في شئونهم الخاصة، وربما أتى بيوتهم على غرة. وربما فرض عليهم آراءه التي قد تكون مجانبة للصواب.

كل ذلك من الخلل في التربية، ومما يورث الخوف والتردد، والهزيمة لدى الأولاد.

الوسائل المعنية على مراعاة الجوانب التربوية المهمة:

يجب على الوالد أن يراعي تلك الجوانب في التربية، ومما يعينه عليه أمور منها:

١- تنمية الجرأة الأدبية في نفس الولد، وذلك بإشعاره بقيمته، وزرع الثقة في نفسه؛ حتى يعيش كريمًا شجاعًا صريحًا جريئًا في آرائه، في حدود الأدب واللياقة، بعيدًا عن الإسفاف والصفاقة؛ فهذا مما يشعره بالطمأنينة، ويكسبه القوة والاعتبار بدلًا من التردد، والخوف، والهوان،

وعن أبي عبد الرحمن الحنفي قال: رأى كهمس بن الحسن عقربًا في البيت، فأراد أن يقتلها، أو يأخذها، فسبقتها، فدخلت في جحر، فدخل يده في الجحر ليأخذها، فجعلت تضربه، فقليل له، ما أردت إلى هذا؟ قال: خفت أن تخرج من الجحر فتجيء إلى أمي، فتلدغها. (حلية الأولياء ٢١١/٦، وانظر سير أعلام النبلاء ٣١٧/٦).

وهذا أبو الحسن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو المسمى بزين العابدين، وكان من سادات التابعين- كان كثير البر بأمه، حتى قيل له: إنك من أبر الناس بأمك، ولا نراك تواكل أمك، فقال: أخاف أن تسير يدي إلى ما سبقت عينها إليه؛ فأكون قد عققتها.. (عيون الأخبار ٩٧/٣).

وقال هشام بن حسان: «حدثتني حفصة بنت سيرين، قالت: كانت والددة محمد بن سيرين حجازية، وكان يعجبها الصبغ، وكان محمد إذا اشترى لها ثوبًا اشترى ألين ما يجد، فإذا كان عيد صبغ لها ثيابًا، وما رأيته رافعًا صوته عليها، كان إذا كلمها كالمصفي..» (سير أعلام النبلاء ٦١٩/٤).

وعن بعض آل سيرين قال: «ما رأيت محمد بن سيرين يكلم أمه قط إلا وهو يتضرع. وعن ابن عون أن محمدًا كان إذا كان عنده أمه لو رآه رجل ظن أن به مرضًا من خفض كلامه عندها..» (المحاسن والمساوي لإبراهيم البيهقي ص ٦١٤).

من صور فقر المشاعر مع الأبناء:

وكما أن هناك من الأولاد من لا يحسن التعامل مع والديه، ولا يراعي مشاعرهما، فهناك من الوالدين من هو كذلك، فبعضهم يقسو على أولاده قسوة تخرجه عن طوره، فتراهم يضربهم ضربًا مبرحًا عند أدنى هفوة، وتراه يباليغ في عتابهم وتوبيخهم عند كل صغيرة وكبيرة، وتراه يُقتر عليهم مع قدرته ويساره، مما يجعلهم يشعرون بالنقص والحاجة، وربما قادهم ذلك إلى البحث عن المال إما بسرقة، أو بسؤال الناس، أو بالارتقاء في أحضان رفقة السوء؛ فيفقدون إنسانيتهم، وكرامتهم.

ومن الوالدين من يحرم أولاده من الشفقة

والذلة والصغار.

٢- استشارة الأولاد: كاستشارتهم ببعض الأمور المتعلقة بالمنزل أو غير ذلك، واستخراج ما لديهم من أفكار، كأخذ رأيهم في أثاث المنزل، أو لون السيارة التي سيشتريها الأب، أو أخذ رأيهم في مكان الرحلة أو موعدهما، ثم يوازن الوالد بين آرائهم، ويطلب من كل واحد منهم أن يبدي مسوغاته، وأسباب اختياره لهذا الرأي، وهكذا.

ومن ذلك إعطاؤهم الحرية في اختيار حقائبهم، أو دهائهم، أو ما شاكل ذلك؛ فإن كان ثم محذور شرعي فيما يختارونه بيّنه لهم.

فكم في هذا العمل من زرع للثقة في نفوس الأولاد، وكم فيه من إشعار لهم بقيمتهم، وكم فيه من تدريب لهم على تحريك أذهانهم، وشحن قرائنهم، وكم فيه من تعويد لهم على التعبير عن آرائهم.

٣- تعويد الولد على القيام ببعض المسئوليات: كالإشراف على الأسرة في حالة غياب ولي الأمر، وكتعويده على الصرف، والاستقلالية المالية، وذلك بمنحه مصروفًا ماليًا كل شهر أو أسبوع، ليقوم بالصرف منه على نفسه وبيته.

٤- تعويد الأولاد على المشاركة الاجتماعية؛ وذلك بحثهم على المساهمة في خدمة دينهم وإخوانهم المسلمين إما بالدعوة إلى الله، أو إغاثة الملهوفين، أو مساعدة الفقراء والمحتاجين، أو التعاون مع جمعيات البر، وغيرها.

٥- التدريب على اتخاذ القرار: كأن يعمد الأب إلى وضع الابن في مواضع التنفيذ، وفي المواقف المحرجة، التي تحتاج إلى حُسن الأمر والمبادرة في اتخاذ القرار، وتحمل ما يترتب عليه، فإن أصاب شجّعه وشد على يده، وإن أخطأ قومه وسدده بلطف؛ فهذا مما يعودهم على مواجهة الحياة، وحسن التعامل مع المواقف المحرجة.

٦- فهم طبائع الأولاد ونفسياتهم؛ وهذه المسألة تحتاج إلى شيء من الذوق، وسبر الحال، ودقة النظر.

وإذا وفق المربي لتلك الأمور وعامل أولاده بذلك المقتضى، كان حريًا بأن يحسن تربيته، وأن يسير بهم على الطريقة المثلى.

٧- تقدير مراحل العمر للأولاد؛ فالولد يكبر وينمو وتفكيره، فلا بد أن تكون معاملته ملائمة لسنه وتفكيره واستعداده، وألا يعامل على أنه صغير دائمًا، ولا يعامل أيضًا وهو صغير على أنه كبير؛ فيطالب بما يطالب به الكبار، ويعاقب كما يعاقبون، ويعاقب كما يعاقبون.

٨- تلاية مواجهة الأولاد مباشرة، وذلك قدر المستطاع خصوصًا في مرحلة المراهقة، بل ينبغي أن يقادوا عبر الإقناع، والمناقشة الحرة، والحوار الهادئ البناء الذي يجمع بين العقل والعاطفة.

٩- الجلوس مع الأولاد؛ فمما ينبغي للأب- مهما كان له من شغل- أن يخصص وقتًا يجلس فيه مع أولاد يؤنسهم فيه ويسليهم ويعلمهم ما يحتاجون إليه، ويقص عليهم القصص الهادفة؛ لأن اقتراب الولد من أبيه ضروري جدًا، وله آثاره الواضحة، فهذا أمر مجرب، فالآباء الذين يقترحون من أولادهم، ويجلسون معهم ويمازحونهم- يجدون ثمار ذلك في أولادهم، حيث تستقر أحوال الأولاد، وتهدأ نفوسهم، وتستقيم طباعهم.

أما الآباء الذين تشغلهم الدنيا عن أولادهم- فإنهم يجدون ضبب ذلك على الأولاد، فينشأ الأولاد وقد اسودت الدنيا أمامهم، لا يعرفون مواجهة الحياة، فيتنكبون الصراط، ويحيدون عن جادة الصواب، وربما تسبب ذلك في كراهية الأولاد للوالدين، وربما قادهم ذلك إلى الهروب من المنزل، والانحدار في هاوية الفساد.

ثم إن الوالد إذا كبر سنه، وكثر فراغه، وأراد أن يجلس مع أولاده لم يتمكن من ذلك؛ لأنه لم يعتد ذلك، ولم يعودهم عليه، وهذا أمر مجرب، فيحرمهم من جلوسه معهم سفارًا، ويحرم من جلوسهم معه كبارًا.

١٠- العدل بين الأولاد؛ فما قامت السماوات والأرض إلا بالعدل، ولا يمكن أن تستقيم أحوال الناس إلا بالعدل؛ فمما يجب على الوالدين تجاه أولادهم أن يعدلوا بينهم، وأن يتجنبوا تفضيل بعضهم على بعض، سواء في الأمور المادية كالعطايا والهدايا والهدايا، أو الأمور المعنوية كالعطف والحنان وغير ذلك.

والله تعالى من وراء القصد.

الأسرة المسلمة إيمان وأخلاق

الخطبة الثالثة

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:
تحدثنا في الحلقة الماضية عن تبشير الزواج، وإن شأته في الإسلام الحلف وأراف مما عليه حال الناس اليوم، وكذلك عن حسن الاختيار. وهذا الرد يكون حديثنا بعون الله تعالى عن تبشير المهور وعلم المغالاة فيها، وبدئية وقبل الدخول في ذلك مباشرة نذكر بالصدق والمصارحة بين الطرفين حتى يكون كل طرف على بيته من امره. ولأن ذلك مدعاة للوفاق والبعد عن الشقاق بعد ذلك.

جمال عبد الرحمن

إعداد

أولاً، يحدث كثيراً عند الخطبة أن يحاول كل طرف أن يزين قوله وفعله وهيئته للطرف الآخر، فتجد أحدهم يبالغ في مظهره، أو في تدينه، ويدعي أنه حريص على طلب العلم، وأنه يحب القرآن ويتمنى أن يحفظه، ويريد حفظ السنة، وواقعه العملي بعيد عن ذلك تماماً، والواجب هنا الصدق والمصارحة فإن الرجل لا يزال يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً. قال ابن طاووس: قلت لأبي: «أريد أن أتزوج فلانة». قال: اذهب فانظر إليها. قال: فذهبت فلبست من صالح ثيابي وغسلت رأسي. وأتيت فلماً رأني في تلك الهيئة قال: اقعد لا تذهب.. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء (١٠/٤).

فمنعه أبوه لما وجده يتقصص شخصية ومظهراً لم يعتده من قبل؛ فقد ذلك غشا وقد ليساً. ولما خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة رضي الله عنها صارحته بأحوالها، عن أم سلمة، قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «من أصابته مصيبة فليقل: «إنا لله وإنا إليه راجعون»، اللهم! عندك أحسب مصيبتني، فأجرني فيها، وأبدلني بها خيراً منها». فلما مات أبو سلمة قتلها، فجعلت كلما بلغت: «أبدلني خيراً منها»، قلت في نفسي: ومن خير من أبي سلمة؟ فلما انقضت عدتها بعث إليها أبو بكر يخطبها، فلم تزوجه، ثم بعث إليها عمر (يخطبها) فلم تزوجه، ثم بعث إليها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عمر بن الخطاب يخطبها عليه، قالت: أخير رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أني امرأة غيرة (شديدة الغيرة من ضرائرها)، وأنني امرأة مضنية (لها صبية صفار)، وليس أحد من أوليائي شاهداً، فأتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر ذلك له، فقال: «ارجع إليها فقل لها: أما قولك: «إني امرأة غيرة»، فأسأل الله أن يذهب غيرتك، وأما قولك: «إني امرأة مضنية»، فتكفين صبيانك، وأما قولك: «إنه ليس أحد من أوليائي شاهداً»، فليس من أوليائك شاهد ولا غائب يكره ذلك». فقالت لابنها: يا عمراً قم فزوج رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فزوجه. أخرجه أحمد وابن حبان وصححه الألباني في الصحيحة، (٢٩٣).

وقال عبد الله بن عباس: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب امرأة من قومه يقال لها: سودة، وكانت مضنية. كان لها خمسة صبية أو

إما أن تكذب عليه أو تفضح نفسها أو تفضح غيرها، بل يصل الأمر أحياناً إلى أن يسأل أحدهم مخطوبته: هل كان لها سابق كلام أو علاقات مع الشباب، وتلك كلها من الأوبئة التي أصابت عقول الجهلاء. وكل هذه ليست مجالا للمصارحة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة».

أخرج الترمذي (٢٠٣٣) بسند حسن من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يا معشر من آمن بلسانه، ولم يفيض الإيمان إلى قلبه، لا تغتابوا المسلمين، ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من تتبع عورات المسلمين، تتبع الله عورته، ومن تتبع الله عورته فيفضحه ولو في جوف رحله».

فكن صادقاً أيها الخاطب مع خطيبتك والتزم الصدق والحقيقة، مع التزام حدود الستر وحسن الظن.

ثانياً: المستحب في المهر تيسيره وعدم المغالاة فيه اتباعاً لهدي النبي صلى الله عليه وسلم وكلما كان الصداق يسيراً كان ذلك سبباً لحصول البركة واليسر في أمر الزواج.

خفة المهر وتيسيره:

فإذا تمت الخطبة وكان الاتفاق على المهر ولوازمه وتوابعه فليكن الرفق والتخفيف والتيسير سيد الموقف، ولا تكلف نفس إلا ما آتاه الله عز وجل. وسيجعل الله بعد عسر يسراً، وإن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله.

قال تعالى: «وَلَا يَجْرِمُكُمْ إِنِّي يَكُونُ فُقَرًا يُنْفِقُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» (النور: ٣٢).

وغلاء المهور قصم للظهور؛ فينبغي للمرأة أن تكون يسيرة المهر، فقد فرض الشارع المهر للزوجة منحة تقدير تحفظ عليها حيائها، وتعبيراً عن إكرام الزوج لها ورغبته فيها، إلا أنه - من جانب آخر - حث على يسره وخفته.

أ- عن عقبة بن عامر - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: «خير النكاح أيسره».

ب- عن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «إن من يمن المرأة تيسير خطبتها، وتيسير صداقتها، وتيسير

سنة، من يغل لها مات، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما يمنحك مني؟» قالت: والله يا نبي الله، ما يمنعني منك أن لا تكون أحب البرية إلي، ولكني أكرمك أن يصفو (يصيح) هؤلاء الصبية عند رأسك بكرة وعشية. قال: «فهل منعك مني شيء غير ذلك؟» قالت: لا والله. قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يرحمك الله، إن خير نساء ركب أعجاز الأبل صالح نساء قريش، أحنأه على ولد في صغر، وأزواجه على بغل يدات يد» - مسند أحمد ج ٢٩٢٣. وإسناده حسن.

قال المحقق شعيب الأرنؤوط: وله شاهد من حديث أبي هريرة: أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب أم هانئ بنت أبي طالب، فقالت: يا رسول الله، إنني قد كبرت ولي عيال، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «خير نساء ركب نساء قريش، أحنأه على ولد في صغره، وأزواجه على زوج في ذات يد» - أخرجه أحمد ٢٦٢/٢، ومسلم (٢٥٢٧) (٢٠١).

وسودة هذه: غير سودة بنت زمعة أم المؤمنين، لم يعرف نسبها، وقد ترجمها الجاهظ في «الاصابة» ٧٢٢/٧ باسم: سودة القرشية، وأشار إلى هذا الحديث.

قوله: «وكانت مصيبة»، قال السندي: بضم الميم، أي: ذات صبيان، من أصيبت المرأة، وقولها: «أن يصفو»، إذا صاح. تعني أن الأولاد بصياحهم يزعمون النبي صلى الله عليه وسلم صباح مساء.

وقوله: «أحنأه على ولد في صغر، أي: أعطفه، قال النووي في «شرح مسلم» ٨٠/١٦: والحنانية على ولدها، التي تقوم عليهم بعد يمتهم، فلا تتزوج، فإن تزوجت فليست بحنانية... وقال النووي: فيه فضل الحنو على الأولاد، والشفقة عليهم، وحسن تربيتهم، والقيام عليهم إذا كانوا يتامى ونحو ذلك، ومراعاة حق الزوج في ماله بحفظه، والأمانة فيه، وحسن تدييره في النفقة وغيرها.

- والمهم هنا ما هي حدود تلك المصارحة؟

وسبب هذا السؤال والدافع إليه: أن من المفاهيم السائدة عند كثير من الشباب أن مخطوبته يجب أن تخبره هل هي خطبت قبل ذلك أم لا، ومن الذي خطبها، ولماذا تركها، وفي هذه الحالة

رحمها، قال عروة، يعني تيسير رحمها للولادة. ج- عن أنس بن مالك- رضي الله عنه- أن النبي- صلى الله عليه وسلم- رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة، فقال: ما هذا؟ قال: يا رسول الله إني تزوجت امرأة من الأنصار، قال: كم سقت إليها؟

قال: زنة نواة من ذهب، قال: بارك الله لك، أولم ولو بشاة، وفي رواية البيهقي، (على وزن نواة من ذهب، قومت خمسة دراهم).

و- عن أبي العجفاء السلمي قال، خطبنا عمر يومًا، فقال، ألا لا تغالوا في صدقات النساء، فإن ذلك لو كان مكرمة في الدنيا وتقوى عند الله، كان أولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم، ما أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من نسائه، ولا أصدق امرأة من بناته أكثر من اثنتي عشرة أوقية.

ز- عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: سألت عائشة- رضي الله عنها-: كم كان صدق رسول الله- صلى الله عليه وسلم؟ قالت: كان صدقه لأزواجه اثنتي عشرة أوقية ونشًا، قالت: أتدري ما النش؟ قلت: لا، قالت: نصف أوقية، فذلك خمسمائة درهم.

ح- عن عبد الله بن عباس- رضي الله عنهما- قال: لما تزوج علي بفاطمة- رضي الله عنهما- وأراد أن يدخل بها، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: أعطها شيئًا، قال: ما عندي شيء، قال: «أين درعك الحطمية؟» فأعطاه درعه.

اغلى وأعلى الهوى

عن أنس قال، خطب أبو طلحة أم سليم قبل أن يسلم، فقالت: «أما إني فيك لراغبة، وما مثلك يرؤ، ولكنك رجل كافٍ وأنا امرأة مسلمة، فإن تسلم فذلك مهري، لا أسألك غيره»، فأسلم أبو طلحة وتزوجها. مصنف عبد الرزاق الصنعاني (١٧٩/٦).

المسرفون في جهاز العرويين

قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله لم يأمركم فيما رزقنا أن تكسوا الحجارة واللبن»، صحيح مسلم. تدرون متى قال الرسول صلى الله عليه وسلم هذا الحديث؟

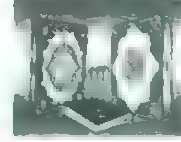
عن أبي طلحة الأنصاري، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول، لا تدخل الملائكة بيتًا فيه كلب، ولا تمثال، وقال: انطلق بنا إلى أم المؤمنين عائشة نسألها عن ذلك، فانطلقتنا.

فقلنا: يا أم المؤمنين، إن أبا طلحة حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا، وكذا، فهل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكر ذلك؟ قالت: لا، ولكن سأحدثكم بما رأيته فعل، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بغض مغازيه. وكنت آنحين قفوله، فأخذت نمطًا سترًا كان لنا، فسترته على العريض، فلما جاء استقبلته، فقلت: السلام عليك يا رسول الله وزخمة الله وبركاته، الحمد لله الذي أعزك وأكرمك. فنظر إلى البيت فرأى النمط، فلم يرده علي شيئًا، ورأيت الكراهية في وجهه، فأتى النمط حتى هتكه، ثم قال: «إن الله لم يأمركم فيما رزقنا أن تكسوا الحجارة واللبن»، قالت: فقطعتُه وجعلته وسادتين، وحشوتُهُما ليفًا، فلم يُنكر ذلك علي. صحيح مسلم وسنن أبي داود (٧٣/٤) واللفظ له.

وقد سار السلف رضوان الله عليهم على ذلك، فعن ابن جريج قال: حدثت، أن سلمان الفارسي تزوج امرأة، فلما دخل عليها وقف على بابها، فإذا هو بالبيت مستور، فقال: ما أذري أمجوم بيتكم؟ أم تحولت الكعبة في كندة؟ والله لا أدخله حتى تهتك أستاره، فلما هتكوها فلم يبق منها شيء، دخل فرأى متاعًا كثيرًا وجواري، فقال: ما هذا المتاع؟ قالوا: متاع امرأتك وجواريها قال: والله ما أمرني حبي بهذا، أمرني أن أمسك مثل أثاث المسافر، وقال لي: «من أمسك من الجواري فضلًا عما تكح أو ينكح، ثم يقين، فإثمهن عليه»، ثم عمد إلى أهله، فوضع يده على رأسها، وقال لمن عندها: ارتفعن، فلم يبق إلا امرأته، فقال: هل أنت مطيعتي رحمك الله؟ قالت: قد جلست مجلس من يطاع قال: «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي: «إن تزوجت يومًا فليكن أول ما تلتقيان عليه على طاعة الله»، فقومي فلنصل ركعتين، فما سمعتني أذغو به فأمني، فصلينا ركعتين، وأمنت فبات عندها، فلما أصبح جاءه أصحابه، فلما انتحاه رجل من القوم، فقال: كيف وجدت أمك؟ فأعرض عنه. ثم الثاني، ثم الثالث، فلما رأى ذلك صرف وجهه إلى القوم، وقال: رحمكم الله، فيما المسألة عما غيبت الجدران، والحجب، والأستار، بحسب امرئ أن يسأل عما ظهر إن أخبر، أو لم يخبر». مصنف عبد الرزاق الصنعاني (١٩٢/٦).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

قصة بكاء جابر على خروج الناس من الدين أفواجاً



تحذير الداعية
من القصص الواهية

الحقة (١٩٧)

علي حشيش

عدد ١٩٧

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي يتخذها العلمانيون وسيلة للهجوم على ثوابت الدين. وإن الناس يخرجون منه أفواجاً. خاصة وإن هذه القصة ذكرت في كتب السنة الأصلية. وإلى القارئ الكريم التخيير والتحقيق:

أولاً، المتن:

روى عن أبي عمار قال: حدثني جابر بن عبد الله قال: قدمت من سفر فجاءني جابر بن عبد الله يسلم عليّ، فجعلت أحدثه عن افتراق الناس، وما أحدثوا، فجعل جابريكي، ثم قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الناس دخلوا في دين الله أفواجاً وسيخرجون منه أفواجاً».

ثانياً، التبريح:

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه الإمام أحمد في «مسنده»، (٣/٣٤٣) (ح ١٤٧٣٧) قال: «حدثنا معاوية بن عمرو، حدثنا أبو إسحاق، عن الأوزاعي، حدثني أبو عمار حدثني جابر لجابر بن عبد الله قال: قدمت من سفر...، القصة.

ثالثاً، التعقيق:

١- هذه القصة واهية وعلتها، أن فيها راوياً لم يسم؛ حيث قال أبو عمار (وهو شداد بن عبد الله الأموي مولى معاوية بن أبي سفيان) حدثني جابر لجابر بن عبد الله.

٢- وشداد أبو عمار، لم يرو عن جابر كما بين ذلك الحافظ المزي في «تهذيب الكمال»، (٨/٢٩٥/٢٦٩٠) في ذكره للرواة الذين روى عنهم أبو عمار، وكذلك فيما بينه الإمام الحافظ المزي في الرواة الذين رواوا عن الصحابي الجليل جابر بن عبد الله في «تهذيب الكمال»، (٣/٢٩١/٨٥٦).

٣- وبهذا يتبين أن هذا الخبر الذي جاءت به القصة لم يروه عن جابر بن عبد الله إلا جاره الذي لم يسم.

٤- وبذلك يصبح هذا الحديث من نوع المبهم، حيث قال البيهقي في «منظومته»، (١٣): «ومبهم ما فيه راوٍ لم يسم».. اهـ.

٥- قلت، وحكم روايته بينه الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة»، (ص ٤٩)، «لا يقبل حديث المبهم ما لم يسم».

٦- ثم بين الحافظ سبب رد روايته وعدم قبولها فقال: «لأن شرط قبول الخبر عدالة راويه، ومن أبهم اسمه لا تعرف عينه، فكيف تعرف عدالته».. اهـ.

٧- لذلك ضعف الألباني رحمه الله هذا الخبر في «الضعيفة»، (ح ٣١٥٣) وقال: «جار جابر لا يُعرف».. اهـ.

قلت، ولقد فصلنا هذا الإجمال من الشيخ رحمه الله حتى يستطيع طالب العلم أن يقف على نوع هذا الخبر، وتعريفه، وحكم روايته تحقيقاً لأهداف هذه السلسلة، والتي قد بينها منذ أكثر من ستة عشر عاماً كما في عددي شعبان، وذي الحجة ١٤٢١ هـ، ونذكر بهذه الأهداف حتى يتبين المنهج:

١- أن يقف القارئ الكريم على درجة القصة، وحسب هذا القدر.

٢- والداعية يكون على حذر ويسلم له عمله على السنة وحدها، ويعرف مواضع هذه القصة في الكتب التي أخرجتها والكتب التي أوردتها فلا يفتر لوجودها.

٣- وطالب هذا الفن، يجد نماذج من علم الحديث التطبيقي.

رابعاً، انتشار القصة في التفاسير:

هذا الخبر الذي جاءت به قصة «بكاء جابر على خروج الناس من دين الله أفواجاً»، انتشر في كتب التفاسير خاصة المشهور منها وكذلك غير المشهور، وعلى سبيل المثال لا الحصر:

١- أورد الإمام الحافظ ابن كثير هذا الخبر في تفسيره المسمى «تفسير القرآن العظيم، لسورة النصر، وعزا الحديث الذي جاءت به القصة للإمام أحمد مع ذكر سنده وسكت عنه خاتماً به تفسير السورة.

٢- وأورده الصابوني في مختصره «مختصر ابن كثير، (٦٨٨/٢)، وإن تعجب فعجب كيف أورد هذا الخبر المنكر والذي لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم كما بينا آنفاً مع أنه اشترط في مقدمة هذا المختصر حذف الأحاديث الضعيفة حيث قال: «الاقتصار على الأحاديث الصحيحة وحذف الضعيف منها».. اهـ.

قلت: لقد غر الصابوني - عفا الله عنا وعنه - سكوت الإمام الحافظ ابن كثير وعدم تعقيبه على الخبر الذي جاءت به القصة فتوهم أنه صحيح فأورده في «مختصر ابن كثير»، ولقد وقع في هذا الوهم كثيراً حتى في الأخبار التي يعلم من الحديث صناعته أنها شديدة الضعف، وعلى سبيل المثال لا الحصر قصة «ثعلبة بن حاطب»، التي أوردتها في اختصاره هذا عند تفسير الآية (التوبة: ٧٥)، مع أن الإمام الحافظ ابن كثير ذكر الخبر الذي جاءت به القصة بسنده عن ابن جرير وسكت عنه.

٣- قاعدة غفل عنها كثير ممن لا دراية لهم بالصناعة الحديثية، إذا أخرج المفسر في تفسيره الخبر بسنده كتفسير شيخ المفسرين ابن جرير الطبري أو نقله عنه مفسر كابن كثير وسكت عنه الطبري أو ابن كثير فهذا لا يعني الصحة كما توهم الصابوني ولكن القاعدة، «من أسند فقال أحال».. قلت، أي قد أحالك للبحث العلمي الدقيق كما تقتضيه الصناعة الحديثية حتى تخرج العلة كما هو مبين في تخريج وتحقيق هذه القصة.

٤- ومن التفاسير المشهورة التي أوردت هذا الخبر الذي جاءت به القصة تفسير القرطبي المسمى «الجامع لأحكام القرآن»، (٤٥٤/١٠) عند تفسير سورة النصر قال:

أ- وروى جابر بن عبد الله قال، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا».. ثم قال: «ذكره الماوردي».. اهـ.

قلت: انظر إلى الإمام القرطبي عفا الله عنا وعنه ذكر الحديث بصيغة الجزم: «روى جابر، ولم يذكره بصيغة التمریض: «روى عن جابر، كما هو معلوم عند أهل الصناعة الحديثية ومبين في

«تدريب الراوي، (٢٩٧/١) وكذلك في «المجموع» (١٠٤/١) للإمام النووي.

قلت: أما قول الإمام القرطبي بعقب الحديث: «ذكره الماوردي».. اهـ. فالماوردي: هو أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي الشهير بالماوردي المتوفى سنة (٤٥٠هـ)، وبالحديث في قول الإمام القرطبي: «ذكره الماوردي»، ظننت أن الماوردي ذكر الخبر بسنده، ولكن بالرجوع إلى تفسير الماوردي المسمى «النكت والعيون» (٣٦٠/٦) وجدناه لم يذكر له سنداً ورواه بصيغة الجزم كما نقله عنه القرطبي حيث قال الماوردي: «وروى جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون أفواجا».. اهـ.

ب- ثم قال الإمام القرطبي في «تفسيره»: «ولفظ الثعلبي، وقال أبو عمار: حدثني جابر لجابر قال: سألتني جابر عن حال الناس، فأخبرته عن حال اختلافهم وفرقتهم فجعل يبكي ويقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول.. الحديث.

قلت: انظر إلى التصحيح الذي وقع في «تفسير القرطبي» (٤٥٤/١٠)، طبعة دار الحديث بالقاهرة، حيث إن في السند حدثني أبو عمار حدثني جابر لجابر، ضحك حدثني أبو عمار حدثني جابر لجابر، سألتني جابر.

قلت: يحسب من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن هذا أمر هين حيث يتوهم أن لا فرق بين «جار لجابر»، و«جابر لجابر»، إلا زيادة باء. ولا يدري أن هذا التصحيح أضاع العلة التي من أجلها سقط الخبر وجعلته من المردود من نوع المبهم كما بينا آنفاً.

والعجب أن يكتب على غلاف تفسير القرطبي لهذه الطبعة، راجعه وضبطه وعلقه الدكتور.. أستاذ أصول الفقه، وخرج أحاديثه الدكتور.. مدرس أصول الفقه، ولكن لا يهمن ذكر اسميهما بقدر ما يهمن مراجعة النص وضبطه وتخريج الحديث وتحقيقه، خاصة أن الخبر منسوب للنبي صلى الله عليه وسلم.

فالدكتور الأول المتخصص بالمراجعة والضبط للتفسير لم يرجع إلى تفسير الثعلبي الذي نقل منه القرطبي حتى يتحقق له الضبط.

والدكتور الثاني المتخصص بتخريج الأحاديث لم يخرج هذا الحديث الذي عزاه الإمام القرطبي للإمام الثعلبي، وإلى الدكتور.. عفا الله

المستخرج كما قال العراقي، أن يأتي المصنف إلى الكتاب فيخرج أحاديثه بأسانيد لنفسه من غير طريق صاحب الكتاب، يجتمع معه في شيخه أو من فوقه..

قلت، ولقد خرج ابن بطه حديث القصة بسند لنفسه من غير طريق أحمد فاجتمع معه في شيخه معاوية بن عمرو.

ولذلك قال السخاوي في «فتح المغيث» (٩٧/١)، «ثم إن أصحاب المستخرجات غير منفردين بصنيعهم بل أكثر المخرجين للمشيكات والمعاجم وكذا الأبواب يوردون الأحاديث بأسانيدهم ثم يصرحون بعد انتهاء سياقه غالباً بعزوه إلى البخاري ومسلم أو إليهما معاً مع اختلاف الألفاظ وغيرها يريدون أصله».

قلت، نستنتج من تخريج ابن بطه في «الإبانة» والثعلبي في «تفسيره»، «الكشف والبيان»، والإمام أحمد في «المسند» أن الخبر الذي جاءت به هذه القصة غريب عن جابر بن عبد الله، لم يروه عنه إلا جاره لم يسم، فالحديث مبهم والخبر الذي جاءت به القصة لا يصح والقصة واهية.

خامساً: طريق آخر للحديث الرفوع:

١- أخرجه الإمام الحافظ عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي المتوفى سنة (٢٥٥هـ) في كتابه «السنن» (٥٤/١) (ح ٩٠) قال، عن أبي قرّة، مؤلى أبي جهل، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن هذه السورة لما أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إذا جاء نصر الله ونصره) وألقت وأريت الناس يدخلون في دين الله أفواجا» قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ليخرجن منه أفواجا كما دخلوه أفواجا».. اهـ.

٢- ومن طريق شيخ شيخه عبد الرحمن بن شريح أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٩٦/٤) قال، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا الربيع بن سليمان، حدثنا عبد الله بن وهب، حدثني أبو شريح عبد الرحمن بن شريح به، ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

سادساً: الأغترار بتصحيح الحاكم:

قد يغتر من لا دراية له بالصناعة الحديثية بقول الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، فبالاستقراء والتحقيق وجدناه لتساهله قال هذه العبارة في أحاديث لا تصح بل في أحاديث من الكذب المخلت المصنوع المنسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وهو ما يسمى بالموضوع، وعلى سبيل المثال لا

عني وعنهما- تخريج الخبر الذي يستبين هذا التصحيح، وتستبين العلة،

٥- فالخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية «قصة بكاء جابر على خروج الناس من دين الله أفواجا»، أخرجه العلامة أحمد بن محمد بن إبراهيم النيسابوري الثعلبي المتوفى سنة ٤٢٧هـ في تفسيره المسمى «الكشف والبيان» (٣٢٠/١٠) قال، أخبرني ابن فنجويه، قال، حدثنا ابن شيبه، قال، حدثنا محمد بن مصفر، قال، حدثنا بقرية بن الوليد، قال، حدثنا الأوزاعي، قال، حدثنا شداد أبو عمار، قال، حدثني جابر الجايفي قال، غدا جابر ليسلم علي فجعل يسألني عن حال الناس فجعلت أخبره نحوه مما رأيت من اختلافهم وفرقتهم فجعل يبكي ويقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا، وسيخرجون منه أفواجا».. اهـ.

قلت، فأين المراجعة والضبط، بل وأين التخريج والتحقيق لتفسير الإمام القرطبي، وأردت أن أتأكد من مراجعة وضبط وتخريج أحاديث تفسير القرطبي للدكتورين أستاذي أصول الفقه فنظرت في تفسير الآية (٧٥) من تفسير القرطبي (٥٣٤/٤- ط دار الحديث القاهرة) فوجدت قصة «ثعلبة بن حاطب»، وهي عارية من التخريج والتحقيق، هذه القصة التي هي بأشد الحاجة إلى التخريج والتحقيق لاشتهارها وانتشارها على ألسنة القصاص والوعاظ، تلك القصة التي حققناها في أكثر من مائتي سطر في هذه السلسلة «تحذير الداعية من القصص الواهية»، وبيننا أنها واهية بجميع طرقها.

٦- وهذه القصة أخرجه الإمام أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطه العكبري الحنبلي المتوفى سنة ٣٨٧هـ في كتابه «الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة» (٨١/١) (ح ١٣٧) قال، حدثنا أبو علي محمد بن أحمد بن إسحاق، قال، حدثنا بشر بن موسى، قال، حدثنا معاوية بن عمرو به.

قلت، وقد بينا أنفاً أن خبر القصة أخرجه الإمام أحمد بن حنبل في «مسنده»، قال، حدثنا معاوية بن عمرو.. الحديث.

قلت، وبهذا يكون الإمام ابن بطه خرج الحديث من طريق التقى فيه مع شيخ الإمام أحمد.

قلت، وهذه أساس صناعة المستخرجات، حيث قال الإمام السيوطي في «التدريب» (١١٢/١): «وموضوع

ويمثل هذه العلة (مجهول العين) ضعف الألباني رحمه الله حديث «المرأة التي أعطتها الكفل ستين ديناراً ليطأها»، والذي أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٥٤/٤ - ٢٥٥) وقال: «وهذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه». وقد أورده الألباني في «الضعيفة» (ح ٤٠٨٣)، وقال: «فقول الحاكم: «صحيح الإسناد» هو من تساهله الذي اشتهر به، وإن وافقه الذهبي، فإنه من غير تحقيق منه كما هو شأنه في كثير من موفقاته». اهـ.

قلت: حديث أبي هريرة في «خروج الناس من دين الله أفواجا» حديث منكر لا يصلح أن يكون شاهداً لحديث جابر بن عبد الله بن جابر، لأن جهالة العين من أسباب الضعف الشديد كما هو مبين في مراتب الجرح والتعديل للحافظ ابن حجر في «مقدمة التقریب» المرقبة التاسعة وهي من مراتب الرد والترك، وليست من مراتب الاستشهاد كما بينه الحافظ في «شرح النخبة» (ص ٥١). وبهذا تكون القصة واهية والحديث منكر. فحديث جابر مبهم، وحديث أبي هريرة مجهول العين، وقال الحافظ: مجهول العين كاللهم فإبهم علي إبهام ظلمات بعضها فوق بعض.

ثامناً: روايات صحيحة تدل

على أن القصة واهية والحدث منكر:

١- فقد أخرج مسلم في «صحيحه» (٢٨٨٩)، وأبو داود في «سننه» (٤٢٥٢)، والترمذي في «سننه» (٢١٧٦)، وابن ماجه (٢٩٥٢) من حديث ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقتها ومقاريها، وإن أممي سيبلغ ملكها ما زوى منها».

٢- وأخرج أحمد في «مسنده» (١٠٣/٤) (ح ١٦٩٩٨) من حديث تميم الداري قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل والنهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله هذا الدين بعز عزيز أو بذل ذليل: عزاً يعز الله به الإسلام، وذلاً يذل الله به الكفر». وقال الحافظ الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٤/٦): «رجال أحمد رجال الصحيح، قلت: والحديث صحيح على شرط مسلم، وهذا على سبيل المثال لا الإحصار تحقيقاً لوعده الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى: «وَأَرْسَلْنَا رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَبِإِذْنِ لَقَدْ يُطِيعُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ» (الصف: ٩).

هذا ما وفقني الله إياه وهو وحده من وراء القصد.

الحصر ما أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٦١٧/٢) في قصة لقاء نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مع إلياس، وأن طوله أكثر من ثلاثة مائة ذراع، وأنه يأكل في كل سنة يوماً، وكان يوم اللقاء يوم قطره فنزلت عليهما مائدة من السماء حتى قال أنس: فأكلنا وأطعماني، وصلينا العصر ودعاه، ثم رأيته على السحاب نحو السماء.. اهـ.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

فتعقبه الإمام الذهبي في «التلخيص»، فقال: «بل موضوع قبح الله من وضعه، وما كنت أحسب ولا أجوز أن الجهل يبلغ بالحاكم إلى أن يصحح هذا الإسناد». اهـ.

سابعاً: تحقيق هذا الطريق:

١- التصحيح: فالسند عند الحاكم والدارمي فيه تصحيح حيث جاء: «عن أبي الأسود القرشي، عن أبي فروة مولى أبي جهل، عن أبي هريرة مرفوعاً». قلت: هذا التصحيح بينه الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢١١٥/٤٢٨/٩) قال: «أبو قرة مولى ابن أبي جهل، روى عن أبي هريرة، وروى عنه أبو الأسود محمد بن عبد الرحيم يقيم عروة، سمعت أبي يقول ذلك». اهـ.

٢- قلت: مما ذكره الإمام الحافظ ابن أبي حاتم يتبين أن «أبا قرة مولى ابن أبي جهل» صحف عند الحاكم والدارمي إلى «أبي فروة مولى أبي جهل»، وهذا التصحيح يجعل الباحث لا يقف على ترجمة لما يسمى بأبي فروة مولى أبي جهل. وبعد أن تبين التصحيح ظهرت علة الحديث.

٢- أبو قرة مولى ابن أبي جهل: قد تبين من قول الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» أنه لم يرو عنه إلا راو واحد هو أبو الأسود، وقال: سمعت أبي يقول ذلك. ثم لم يوثقه أحد.

٣- إذن أبو قرة مولى ابن أبي جهل مجهول العين لا يقبل حديثه، وذلك بتطبيق حد مجهول العين عليه، حيث قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٥٠): «إن سُمي الراوي، وانفرد راو واحد بالرواية عنه فهو مجهول العين».

ثم بين حكمه فقال: «هو كاللهم، فلا يقبل حديثه إلا أن يوثقه غير من ينفرد عنه على الأصح، وكذا من ينفرد عنه إذا كان متأهلاً لذلك». اهـ أي: من أهل الجرح والتعديل، وقد تبين من قول الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» أنه لم يوثقه أحد فالخبر مردود

قرائن اللغة والنقل والعقل على حمل صفات الله (الخبرية) و (الفعلية) على ظاهرها دون المجاز

صحة المعتقد وسلامة المنهج .. كيف السبيل لتحقيقهما وجمع الأمة عليهما؟

د. محمد عبد العليم الدسوقي

عدد ٤٨٨ /

الأساد بجامعة الأزهر

العدد ٢٩

وما أحسن قول ابن مسعود، (من كان مستنأ فليستن بمن قد مات، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة، أولئك أصحاب محمد، كانوا أفضل هذه الأمة، أبرها قلوباً وأعمقها علوماً وأقلها تكلفاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم في آثارهم، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم ودينهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم) اهـ من كلام ابن أبي العز شرحاً لقول الطحاوي، (وتتبع السنة والجماعة، وتجنب الشذوذ والخلاف والفرقة).

١- مزيد من التعرف على من لزمو (السنة والجماعة) من بين الفرق؛

وفي بيان ما سبق، يقول ابن أبي العز - إبان شرحه قول الطحاوي، (ونرى الجماعة حقاً وصواباً) - : "الأمور التي تتنازع فيها الأمة في الأصول والفروع، إذا لم ترد إلى الله ورسوله، لم يثبت فيها الحق، بل يصير فيها المتنازعون، على غير بينة من أمرهم، فإن رحمهم الله، أقر بعضهم بعضاً ولم ينبغ بعضهم على بعض، كما كان الصحابة في خلافة عمر وعثمان يتنازعون في بعض مسائل الاجتهاد، فيقر بعضهم بعضاً ولا يعتدي ولا يعتدى عليه، وإن لم يرحمهم، وقع بينهم الخلاف المذموم، فنبغ بعضهم على بعض إما بالقول مثل تكفيره وتقسيقه وإما بالفعل مثل حبسه وضربه وقتله، والذين امتحنوا الناس بخلق القرآن كانوا من هؤلاء .."

وفي التعرف على أنواع الخلاف وما يسوغ منه وما لا يسوغ، يخلص ابن أبي العز إلى أن الأخير منهما فيما يُعرف بـ (اختلاف التضاد)، هو: "القولان المتنافيان، إما في الأصول، وإما في الفروع عند الجمهور الذين يقولون، (المصيب واحد)، والخطب

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى اله وصحبه ومن والاه.. وبعد،
فعلى ضوء ما ذكرنا في (وجوب تقديم الشرع والتسليم للخير) - لاسيما فيما يخص قضية الصفات - نستطيع القول، بأن هذا من أبرز ما يميز أهل الحق عن غيرهم، ومن أبرزه كذلك، (لزوم السنة والجماعة)، وإنما عنوا بـ "السنة، (طريقة الرسول صلى الله عليه وسلم)، وبـ "الجماعة، (جماعة المسلمين، وهم الصحابة والتابعون لهم بإحسان إلى يوم الدين)، فاتباعهم هدى وخلافهم ضلال قال الله لنبيه، (فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ) (٣١)، وقال: (وَمَنْ يُتَابِعِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا يَنْبَغِ لَهُ فَهُوَ مِنْكُمْ) (النساء/١١٥) ..

وقال عليه السلام - كما عند أحمد والحاكم والبيهقي من حديث معاوية - : (إن أهل الكتابين اختلفوا في دينهم على ثنتين وسبعين ملة، وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة (يعني: الأهواء)، كلها في النار إلا واحدة، وهي الجماعة، وسيخرج في أمتي أقوام تجار يجرى بهم الأهواء كما يتجاري الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله)، قال معاوية بعد أن ذكره، (والله يا معشر العرب لئن لم تقوموا بما جاء به نبيكم، لغيركم من الناس أخرى أن لا يقوم به)، وفي رواية - في صحيح الترمذي (٢٦٤١)،

قالوا، وما هي يا رسول الله؟ قال: (ما أنا عليه وأصحابي)، فبين عليه السلام أن الاختلاف واقع لا محالة، وأن عامة المختلفين هالكون من الجانبين، إلا أهل السنة والجماعة.

في هذا أشد، لأن القولين يتنافيان، وهو أيضاً، "ما حُمد فيه إحدى الطائفتين وذمت الأخرى"، كذا بما يعني، أن منهج الطائفة المحمودة من هاتين الطائفتين في باب الصفات خاصة، هو - دون سواه من مناهج الجهمية والمعتزلة، وغيرهم ممن انتفت عنهم الوسطية، وشابهوهم من المتكلمة في التعطيل والتشبيه والتحريف الناشئ عن التأويل، فقلب عليهم الهوى وتفرقت بهم السبل - الوسط "بين التشبيه والتعطيل، ذلك أن الله يحب أن يوصف بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله، من غير تشبيه فلا يقال، (سمع كسمعنا ويصر كبصرنا) ونحوه، ومن غير تعطيل، فلا يُنفى عنه ما وصف به نفسه أو وصفه به أصرف الناس به رسوله، فإن ذلك تعطيل"، وعليه فمن لم تتسم من تيك الطائفتين بالوسطية على النحو السالف الذكر، هي، الطائفة المذمومة على عكس ما يُروى له في زماننا.

وفي شأن وجوب تقديم الشرع، وجعل ذلك أصلاً عظيمًا يفترق فيه أهل السنة عن مخالفهم من جميع الفرق، سبق أن سقنا كلام الأصبهاني وأبي المظفر السمعاني.. وفي شأنه كذلك، يقول ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٤٤٠/١٦ - "معلوم وجوب تقديم النص على الرأي، والشرع على الهوى، فالأصل الذي افترق عليه المؤمنون بالرسول والمخالفون على حد سواء، تقديم نصوصهم على الآراء، وشرعهم على الأهواء" ..

ويقول ابن القيم في إغاثة اللهازان ١٣٨/٢، "وكان السلف يُسمون أهل الآراء المخالفة للسنة وما جاء به الرسول في مسائل العلم الخبرية وأهل مسائل الأحكام العملية، يسمونهم: (أهل الشبهات والأهواء)، لأن الرأي المخالف للسنة جهل لا علم، وهوى لا دين، فصاحبه ممن اتبع هواه بغير هدى من الله، وغايته الضلال في الدنيا والشقاء في الآخرة" ..

ويقول الشاطبي في الاعتصام ٦٨٣/٢، "سُمي أهل البدع، (أهل الأهواء)، لأنهم اتبعوا أهواءهم فلم يأخذوا الأدلة الشرعية مأخذ الاقتدار إليها والتعميل عليها حتى يَضُدُّوا عنها، بل قَدَّمُوا أهواءهم واعتمدوا على آرائهم، ثم جعلوا الأدلة الشرعية منظوراً فيها من وراء ذلك"، وقال - يعد أن ساق قول عمر بن الخطاب (إياكم وأصحاب

الرأي فإنهم أعداء السنة، أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها فقالوا بالرأي فضلوا وأضلوا) - "وهذا هو دأب أهل البدع، يضعون أهواءهم أولاً، ثم يطلبون الأدلة عليها من الشرع وكلام العرب، بعكس أهل الحق، فإنهم يضعون الدليل أولاً ثم ينقادون له، فيعتقدون ويحكمون بعد ما يستدلون، وأهل الأهواء إذا وجدوا الأدلة على خلاف ما يعتقدون، أولوها وحرفوها وسرفوها عن حقيقة معناها" ..

وتلك هي مصيبة زماننا ومصدر فتنتنا ليس في باب العقائد فحسب، بل أيضاً في الأحكام المتعلقة بالأحداث التي تمر بمصرنا وبسائر أمة الإسلام. وإذا كان التيقن بأن ما التجأ فيه إلى التأويل قد تمحض صوابه بحيث لا يتطرق إليه باطل ولا ابتداء، يُعد جنائية على الشريعة.. فإن المبادرة إلى التأويل دون ما تيقن كذلك ولا تثبت، يعد هو الآخر ومن باب أولى، جنائية على الشريعة.. وللغزالي - فيما يبدو صدوره عنه، بعد تراجعه - كلام جيد في هذا وأحكام صارمة، قد نقله عنه ابن القيم في إعلام الموقعين ٢١٤/٤، وفيه يقول: "ومن الناس من يبادر إلى التأويل ظناً لا قطعاً، فإن كان فتح هذا الباب والتصريح به يؤدي إلى تشويش قلوب العوام.. بدع صاحبه"، ويقول أيضاً، "ولم تجر عادة السلف بهذه المجادلات، بل شددوا القول على من يخوض في الكلام ويشغل بالبحث والسؤال" ..

يقول ابن القيم معلقاً، "وقد اتفقت الأئمة الأربعة على ذم الكلام وأهله، وكلام الإمام الشافعي ومذهبه فيهم معروف عند جميع أصحابه، وهو أنهم يُضربون ويَطاف بهم في قبائلهم وعشائرهم، ويقال: (هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام) .. وقال، (لأن يُبتلى العبد بكل شيء نهي عنه غير الكفر، أيسر من أن يُبتلى بالكلام)" .. نسأل الله السلامة في الدين والدنيا والآخرة، ونحمده على أن عايناهما مما ابتلى به غيرنا.

٢- العمل العقلي لنبهي طريقته عليه السلام

من الصعابة وتأبيهم،

ولقائل أن يقول: فهل يعني ما ذكرهنا، إلغاء العقل بالكلية لاسيما فيما يخص الصفات الخبرية والفعلية، وعلى ما يظنه سائر الأشاعرة، وكان الرازي - وغيره ممن تراجعوا - يدندن حوله؟ وجوابه:

أ- أن دلالة العقل، على إثباتها.. فالعقل يقضي

ما لا تعلمون.. الأعراف/ ٣٣)، وقوله: (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير.. الأنعام/ ١٠٣)..

وأما عقلاً: فلأن هذه الأمور هي من الأشياء الغيبية التي لا تتلقى إلا بالخبر المحض، وما كان كذلك فبمقتضى العقل الصريح: لا يكون الرجوع ولا التحكيم فيها ولا الحكم ولا التعويل ولا الاعتماد عليها، إلا من خلال النقل الصحيح.. ذلك أنه تعالى ليس كمثله شيء في ذاته ولا صفاته، وإذا كان سبحانه مخالفاً للخلق في ذاته وصفاته، فكيف يحكم الخلق بعقولهم وإدراكاتهم على من هو فوق هذه العقول والإدراكات؟ وإذا كان جواب المتحاكمين إلى العقل والجاعلينه مصدراً للتلقي، بالنفي؛ يقال لهم: (إن ما نفيتموه بالعقل قد دل عليه العقل، تماماً على نحو ما دل عليه الشرع)، ويقال لهم: (إذا كان المجيء مثلاً والإتيان، إنما يختلف حتى بالنسبة للمخلوق، إذ هما بالنسبة لإنسان نشط ليسا كمن يمشي على عصا ولا ينقل رجلاً من مكانها إلا بعد تعب؛ بل يختلف الأمر فيهما لكبراء البلد أو من ولاة الأمور بالنسبة لشخص لا يهتم به، فكيف بهما بالنسبة له تعالى؟)، كما يقال لهم: (أنتم من تفترون وتهدمون العقل بما تدعونه عقلاً).. والله در العلامة السفاريني حين قال:

ولا نرد ذلك بالعقول

لقول مفتربه جهول

فقدنا الإثبات يا خيلي

من غير تمثيل ولا تعطيل
ومن قبله الإمام الطحاوي حيث قال: "كل ما جاء في ذلك - يعني: في رؤيته تعالى وسائر ما وصف به نفسه - من الحديث الصحيح عن رسول الله فهو كما قال، ومعناه على ما أراد، لا ندخل في ذلك متاولين بأرائنا ولا متوهمين بأهوائنا، فإنه ما سلم في دينه إلا من سلم لله ولرسوله، ورد علم ما اشتبه عليه إلى عالمه.. ومن بعده الشيخ حافظ حكيم، قال - فيمن

نبدوا كتاب الله خلف ظهورهم

ويقوا حيارى في ضلال التيه
"وسبب ضلالهم أنهم قدموا بين يدي الله ورسوله، واتهموا الوحيين فيما نطقا به، ووزنوهما بعقولهم السخيفة وأذهانهم البعيدة وقوانينهم الفاسدة

بأن الشيء قد تتعدد أدلته ويكون له أكثر من دليل، ولا يعني انتفاء أحد الأدلة انتفاء المدلول.. فإذا افترضنا جدلاً أن العقل لا يدل على هذه الصفات، فإن الشرع دل عليها، وإذا دل عليها وجب إثباتها بدلالة الشرع، لأن الشيء إذا انتفى دليله المعين قام الدليل الثاني مقامه وثبت المدلول عليه بالدليل الآخر، فإن انتفاء الدليل المعين لا يستلزم انتفاء المدلول.

ب- وأيضاً: فإنه "ليس في القرآن ولا في صحيح السنة صفة لله، إلا وقد دل العقل الصريح على إثباتها.. وقد نبه سبحانه على ذلك في غير ما موضع، وبين أن ما وصف به نفسه هو الكمال الذي لا يستحقه سواه، فجاحده جاحد لكلام الرب، فإنه تمدح بكل صفة وصف بها نفسه وأثنى بها على نفسه ومجد بها نفسه وحمد بها نفسه، وتعزف بها على عباده ليعرفوا كماله وعظمته وجماله، والعقل جازم بإثبات هذا له.

ج- يضاف لذلك: أن الدليل العقلي الذي دل على ثبوت (الحياة والقدرة والعلم والإرادة والسمع والبصر)، دل نظيره على ثبوت (الحكمة والرضا والرحمة والغضب والفرح والضحك والوجه واليدين.. إلخ)، والذي دل على أنه (فاعل بمشيئته واختياره)، دل على (قيام أفعاله به وأنه ينزل كيف يشاء ويحيى كيف يشاء ويستوي كيف يشاء.. إلخ).

ويمتنع أن يصف تعالى نفسه أو يصفه رسوله بصفة توهم نقصاً، وعليه فمن شك في أي من صفاته: فهو المصاب في عقله، وسالب للكمال عمن هو أحق بالكمال من كل ما سواه، فضلاً عن قدحه لدلالة الإجماع، وكيفيك في فساد عقل معارض الوحي: أن لم يقم عنده دليل عقلي على تنزيه ربه عن العيوب والنقائص.. كما أن أدلة مباينة الرب - في جميع صفاته - لخلقه، وعلوه على جميع مخلوقات، أدلة عقلية فطرية توجب هي الأخرى العلم الضروري بمدلولها" كذا أفاده ابن القيم في مختصر الصواعق.

د- أن دلائل العقل اليقينية القطعية، تقضي: ببطالان الرجوع في هذه الأمور إلى العقل بمفرده، وذلك شرعاً وعقلاً، أما شرعاً، فللقوله تعالى: (ولا تقف ما ليس لك به علم..) (الإسراء/ ٣٦)، وقوله: (قل إنما حرم ربي الفواحش) (وأن تقولوا على الله

التي هي ليست من الله في شيء، ولا من علوم الإسلام في ظل ولا شيء، وإنما هي أوضاع مختلفة أدخلها الأعادي على أهل الإسلام لقصد إظهار الفساد، وفرس شجرة الإلحاد المثمرة، تعطيل الباري عن صفات كماله وعلوه واعتقاد الحلول والاتحاد.

سموا النور الذي أنزله الله على رسوله تفصيل كل شيء وتبياناً لكل شيء ولم يفرض فيه من شيء، وبيان النبي من جوامع كلمه التي اختصه الله بها، سمو ذلك كله: (أحاداً قلبية لا تفيد اليقين).. وسموا زخارف أذهانهم ووساوس شياطينهم: (قواطع عقلية).. ولا والله ما هي إلا خيالات وهمية ووساوس شيطانية، هي من الدين بريئة وعن الحق أجنبية، توجب الحيرة وتعقب الحسرة، كثيرة المباني قليلة المعاني، كسراب يحسبه الظمان ماءً، ويا ليتته إذا جاءه لم يجده شيئاً لكن وجده السم التقيع والداء العضال.. وعذر الضخ المزني -ومثله كل من أدرك نفسه- أنه يرى من كل ذلك.

٣- أين الخلل؟ وكيف السبيل لإنقاذ الأمة ووحدةها؟

والجواب: أما عن الخلل فيكمين في: (الخلط بين المصدرية والمرجعية، وريط المسلم بالثانية منهما دون الأولى)، فالمصدرية الوحيدة حينما تكون للقرآن والسنة، تضمن سلامتنا من زلل ما تقع فيه الآن، على نحو ما ضمنت تدارك ما وقع فيه من قبلنا، ذلك أنهم - القرآن والسنة - سمام الأمان الواقعي من الضلال إذا أحسن توظيفهما بضوابطهما الشرعية، ومصادق ذلك قوله بأبي هو وأمي، (تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما: كتاب الله وسنتي)، نعم: لا بد من اعتماد منابع أخرى تساعد على فهم النصوص الشرعية وتعكس فهم الناس للتدين تصوراً وممارسة، لكن ليس باعتبارها مصادر يُنحاز إليها ويُضفى عليها أنواعاً من القداسة الشعورية لدى المتربين من حيث ندري أو لا ندري، وإنما باعتبارها مراجع تتضمن تجارب قد تصيب وقد تخطئ. فذاك هو السياق الحقيقي الذي يمكن للمرجع أن يفاد منه، وأما رفعه إلى مقام المصدرية على نحو ما هو حاصل الآن من التمسك بكتب متأخري الأشاعرة، فهذا عين الخطأ الذي يؤدي إلى الانصراف عن مصادر الإسلام إلى أقوال الرجال وأحوالهم..

يشهد لهذا: ما شاب المذهب الأشعري من أخطاء تراجع عنها الأشعري ذاته على ما أفضنا في كتابنا:

(صحيح معتقد الأشعري في توحيد الصفات)، وغيره على ما أفضنا في كتابنا: (سيراً على خطا الأشعري).. والغريب في الأمر: أن ما تم التراجع عنه، هو ما يكتب له الذبوع والانتشار؛ فعلى الرغم مما شاب المذهب الأشعري من أخطاء: (تقديم أدلة العقل على النقل والزعم بإمكانية تعارضهما، والقول بأن الأول يفيد اليقين عكس الثاني الذي يفيد الظن بزعمهم)، إلا أنه الذي انتشر في عهد وزارة (نظام الملك) الذي كان أشعري العقيدة وصاحب الكلمة النافذة في الإمبراطورية السلجوقية، وكذلك أصبحت العقيدة الأشعرية عقيدة شبه رسمية تتمتع بحماية الدولة، وزاد في انتشارها وقوتها: (مدرسة بغداد النظامية ومدرسة نيسابور النظامية)، وكان يقوم عليهما رواد المذهب الأشعري، وكانت المدرسة النظامية في بغداد أكبر جامعة إسلامية في العالم الإسلامية وقتها، يعني: شأن الأزهر اليوم..

كما تبنى المذهب وعمل على نشره: (المهدي بن تومرت مهدي الموحدين، ونور الدين محمود زنكي، والسلطان صلاح الدين الأيوبي)، بالإضافة إلى اعتماد جمهرة من العلماء عليه، وبخاصة فقهاء الشافعية والمالكية المتأخرين، ولذلك انتشر المذهب في العالم الإسلامي كله، ولا يزال المذهب الأشعري سائداً في أكثر البلاد الإسلامية وعلى رأسها بلد الأزهر، وله جامعاته ومعاهده المتعددة.. وهذه جميعها: الأصل فيها، أنها مجرد مراجع يؤتس بها في معرفة الحق، وليست مصادر يجب التحاكم إليها على حساب الآية والحديث.

وباعتقادي: أن في هذا القدر ما يكفي في الإجابة عن سؤال: (كيف السبيل إلى سلامة المنهج؟) وأنه يكمن فيما ذكرنا من: (التسليم للخبر) و(لزوم السنة والجماعة)..

وباعتقادي أيضاً أن تبنيها لهذا الخط في قضية توحيد الصفات، واعتمادنا المراجع التي أصابت في إثبات نهج الالتزام بظواهر النصوص وصحيح المنقول، والقائلة بعدم تعارضها مع صريح المعقول، والمزيلة لوحشة الأرواح في الجسوم، يُعد تطبيقاً عملياً لهذا المنهج ولما نعتقد أنه السبيل القويم في تناول أحكام الشريعة على جهة العموم وسائر قضايا الاعتقاد على وجه الخصوص..

والى لقاء آخر نستكمل الحديث.. والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله وكفى، والصلاة والسلام على النبي المصطفى،
ويعد.. فظاهرة الشحاذة (التسول) أصبحت من الظواهر
السلبية الخطيرة التي انتشرت بشكل واسع وملفت للنظر،
ومهدت للكرامة الإنسانية، وتنوعت أشكالها وصورها،
وتتطور على الدوام من مكان لآخر بصور إحترافية عالية
الإقناع، حتى وصلنا إلى الشحاذة الإلكترونية وهناك
أسئلة محيرة تحتاج إلى إجابات،

- هل هؤلاء الشحاذون (التسولون) محترفون أم
محتاجون؟

- وما أسباب وعلاج هذه الظاهرة المزجة المهينة؟

تعريف الشحاذة

- شَحَذَ من يَشْحَذ، شَحَاذَةً، فهو شَحَاذ، شَحَذَ من النَّاسِ،
تَسَوَّلَ، استعطاهم، سألهم الصدقة والإحسان بالإحاج.
معجم اللغة العربية المعاصرة (١١٧٠/٢).

- إحتراف الشحاذة ليس من أخلاق السلف

أ- لَمْ يَكُنْ فِي الصَّحَابَةِ- لَا أَهْلَ الصُّفَّةِ وَلَا غَيْرِهِمْ- مَنْ
يَتَّخِذُ مَسْأَلَةَ النَّاسِ وَلَا الْإِلْحَافَ فِي الْمَسْأَلَةِ بِالْكُذِبَةِ
وَالشَّحَاذَةِ لَا بِالزُّبَيْلِ وَلَا غَيْرِهِ صِنَاعَةً وَحِرْفَةً بِحَيْثُ لَا
يَبْتَغِي الرِّزْقَ إِلَّا بِذَلِكَ كَمَا لَمْ يَكُنْ فِي الصَّحَابَةِ أَيْضًا أَهْلُ
فُضُولٍ مِنَ الْأَمْوَالِ يَتْرَكُونَ لَا يُؤْذُونَ الزَّكَاةَ وَلَا يَنْفَقُونَ
أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَغُطُّونَ فِي النَّوَائِبِ. بَلْ هَذَانِ
الصَّنَفَانِ الظَّالِمَانِ الْمَصْرَانِ عَلَى الظُّلْمِ الظَّاهِرِ مِنْ مَانَعِي
الزَّكَاةِ وَالْحَقُوقِ الْوَاجِبَةِ وَالْمُتَعَدِّينَ حُدُودَ اللَّهِ تَعَالَى فِي
أَخْذِ أَمْوَالِ النَّاسِ كَانُوا مَغْدُومِينَ فِي الصَّحَابَةِ الْمُنْتَهَى عَلَيْهِمْ.
(مجموع الفتاوى لابن تيمية، ٤٦/١١).

ب- عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، تِسْعَةٌ أَوْ ثَمَانِيَةٌ أَوْ سَبْعَةٌ، فَقَالَ: «أَلَا
تُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ؟» وَكُنَّا حَدِيثَ عَهْدٍ بِبَيْعَةِ، فَقُلْنَا: قَدْ
بَايَعْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَلَا تُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ؟»
فَقُلْنَا: قَدْ بَايَعْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَلَا تُبَايِعُونَ
رَسُولَ اللَّهِ؟» قَالَ: فَبَسَطْنَا أَيْدِيَنَا وَقُلْنَا: قَدْ بَايَعْنَاكَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ، فَعَلَّامَ تَبَايَعَكَ؟ قَالَ: «عَلَى أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا
تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَالصَّلَاةَ الْخَمْسَ، وَتَطِيعُوا- وَأَسْرَ كَلِمَةً
خَفِيَّةً- وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا، فَلَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَ أَوْلَئِكَ
النَّصْرَ يَسْقُطُ سَوْطَ أَحَدِهِمْ، فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا يُنَاوِلُهُ إِيَّاهُ.»
(صحيح مسلم: ١٠٤٣).

الترهيب من الشحاذة (التسول):

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ يَعْلَمُ صَاحِبُ الْمَسْأَلَةِ مَا لَهُ فِيهَا لَمْ
يَسْأَلْ» (صحيح الجامع: ٥٣٤٢).



الشحاذة بين

الإحتراف

والإحتياج



(لو يعلم صاحب المسألة) أي، الذي يسأل الناس شيئاً من أموالهم (ما له فيها) أي من الخسران والهوان عند الله (لم يسأل) أحداً من المخلوقين شيئاً، بل لا يسأل إلا الخالق. فيض التقدير (٣٨٨/٥).

- للشهادة آفات كثيرة في الدنيا والآخرة، منها:

أولاً: من آفات الشهادة في الدنيا:

١- الشهاد مكرهه من الله تعالى، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ السَّائِلَ الْمَلْحَفَ وَيُحِبُّ الْحَيَّيَّ الْعَقِيفَ الْمُتَعَفِّفَ.. صحيح الجامع (١٧١١).

الحف في السؤال ألح فيه، والمراد السائل لغير الله. التنوير في شرح الجامع الصغير (٣٧٢/٣).

٢- تفتح عليه أبواب الفقر والمذلة،

أ- عن أبي كبشة الأنماري، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «ثَلَاثَةٌ أَقْسَمُ عَلَيْهِنَ وَأَحْذَرُكُمْ حَدِيثًا فَاحْفَظُوهُ، قَالَ: «مَا نَقَصَ مَالُ عَبْدٍ مِنْ صِدْقَةٍ، وَلَا ظَلَمَ عَبْدٌ مَظْلَمَةً فَصَبِرَ عَلَيْهَا إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ عِزًّا، وَلَا فَتَحَ عَبْدٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ، سنن الترمذي (٢٣٢٥)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣٠٢٤).

ب- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ فَتَحَ عَلَى نَفْسِهِ بَابَ مَسْأَلَةٍ مِنْ غَيْرِ فَاقَةٍ نَزَلَتْ بِهِ، أَوْ عِيَالٍ لَا يُطِيقُهُمْ، فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَاقَةٍ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ.. (صحيح الترغيب والترهيب: ٧٩٥).

٣- كالذي يأكل ولا يشبع،

- عن حكيم بن حزام رضي الله عنه، قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَاعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ، فَاعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ، فَاعْطَانِي ثُمَّ قَالَ: «يَا حَكِيمُ، إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ خُلُوةٌ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بَوْرِكَ لَهُ فِيهِ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يَبَارِكْ لَهُ فِيهِ، كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ، الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، رواه البخاري (١٤٧٢) ومسلم (١٠٣٥).

- (وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ) يَأْنِ كَانَ طَمَاعاً، يَحَاوِلُ أَنْ يَأْخُذَ الْمَالَ الَّذِي لَيْسَ مِنْ كَسْبِهِ وَلَا مِنْ تَعْبِهِ، مِثْلَ كَثِيرٍ مِنَ الْمُتَسَوِّلِينَ يَمِدُّ أَحَدُهُمْ يَدَهُ

ويطلب من الناس، ولا يعمل.

- «لَمْ يَبَارِكْ لَهُ فِيهِ، أَي: نَزَعَ اللَّهُ مِنْهُ الْبَرَكَةَ، وَسَلَبَ صَاحِبِهِ الْقَنَاعَةَ، فَاصْبَحَ فَقِيرَ النَّفْسِ دَائِمًا وَلَوْ أُعْطِيَ كُنُوزَ الْأَرْضِ. منار القاري (٤٥/٣).

- (كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ): فَيَقَعُ فِي الدَّاءِ الْفُضَالِ وَالْوَرْطَةِ الْمَهْلَكَةِ لِقَلْبَةِ الْحِرْصِ كَالَّذِي بِهِ جُوعُ الْبَقَرِ، وَكَالْمَرِيضِ الَّذِي لَهُ الْاسْتِسْقَاءُ حَيْثُ مَا يَزُورُ، وَكَلِمَا يَشْرَبُ يَزِيدُ غَطْشًا وَانْتِفَاحًا. مرقاة المفاتيح (٣٢٣٢/٨).

٤- الشهاد ظالم:

المسألة في الأصل حرام. وإنما أبيحت للحاجة والضرورة. لأنها ظلم في حق الرئويية. وظلم في حق المسئول. وظلم في حق السائل.

- أما الأول، فلأنه بدل سؤاله وفقره وذلك واستغفاه لغير الله. وذلك نوع عبودية فوضعه المسألة في غير موضعها. وأنزلها بغير أهلها. وظلم توحيدَهُ وإخلاصَهُ. وفقره إلى الله. وتوكله عليه ورضاه بقسمه. واستغفني بسؤال الناس عن مسألة رب الناس. وذلك كله يوهن من حق التوحيد. ويضعف توره ويضعف قوته.

- وأما ظلمه للمسئول، فلأنه سألَهُ مَا لَيْسَ عَنْده. فأوجب له بسؤاله عليه حقاً لم يكن له عليه. وعرضه لشقة البذل، أو لوم المنع. فإن أعطاه، أعطاه على كراهة. وإن منعه، منعه على استحياء وإغماض. هذا إذا سألَهُ مَا لَيْسَ عَلَيْهِ. وأما إذا سألَهُ حقاً هو له عنده، فلم يدخل في ذلك. ولم يظلمه بسؤاله.

- وأما ظلمه لنفسه، فإنه أراق ماء وجهه. ودل لغير خالقه. وأنزل نفسه أدنى المنزلتين. ورضي لها باليخس الحالتين. ورضي بإسقاط شرف نفسه، وعزة تعففه، وراحة قناعاته. وبإع صبره ورضاه وتوكله، وقناعاته بما قسم له، واستغفاه عن الناس بسؤالهم. وهذا عين ظلمه لنفسه. إذ وضعها في غير موضعها. وأخمل شرفها. ووضع قدرها. وأذهب عزها. وصغرها وحقرها. ورضي أن تكون نفسه تحت نفس المسئول. ويده تحت يده. ولولا الضرورة لم ينبغ ذلك في الشرع. مدارج السالكين (٢٢٣/٢).

ثانياً: من افات وأضرار الشحادة يوم القيامة

١- تساقط لحم وجهه:

- عَنْ حُمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «لَا تَزَالُ الْمَسْأَلَةُ يَأْخُذُكُمْ حَتَّى يُلْقَى اللَّهُ، وَلَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْعَةُ لَحْمٍ..» رواه البخاري (١٤٧٤)، ومسلم (١٠٤٠).

- أي: ما يزال الرجل المتسول يكثر من التسول ويلج في سؤال الناس عن غير عوز وفاقه فيفضب الله عليه فيذله ويهينه يوم القيامة كما أذل نفسه في الدنيا، ويفضحه على رموس الأشهاد، فيسلخ له وجهه كله، حتى يأتي أمام الناس وليس في وجهه قطعة لحم؛ جزاءً وفاقاً لما فعله في الدنيا من إراقة ماء الوجه. منار القاري (٤٨/٣).

٢- يشهد عليه يوم القيامة:

- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِنَّ هَذَا الْمَالُ خَضِرٌ حُلُوٌّ، وَنَفْسُ صَاحِبِ الْمُسْلِمِ هُوَ لَنْ أُعْطِيَ مِنْهُ الْمُسْكِينُ وَالْيَتِيمُ، وَابْنُ السَّبِيلِ، وَأَنْهُ مَنْ يَأْخُذْهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ، وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيداً يَوْمَ الْقِيَامَةِ، صحيح مسلم (١٠٥٢).

(وَيَكُونُ) أي: المَالُ (شَهِيداً عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أي: حُجَّةٌ عَلَيْهِ يَوْمَ يَشْهَدُ عَلَى حِرْصِهِ وَإِسْرَافِهِ. مرقاة المفاتيح (٣٢٣٢/٨).

٣- يُكْوَى بِجَمْرٍ جَهَنَّمَ:

- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثُراً، فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَمْرًا فَلَيْسَتْ تَقِلُّ أَوْ لَيْسَتْ تَكْثُرُ، صحيح مسلم (١٠٤١).

أ- قَالَ الْقَاضِي، مَعْنَاهُ، أَنَّهُ يُعَاقَبُ بِالنَّارِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى ظَاهِرِهِ وَأَنَّ الَّذِي يَأْخُذْهُ يَصِيرُ جَمْرًا يُكْوَى بِهِ، كَمَا ثَبَتَ فِي مَآئِيعِ الزَّكَاةِ. شرح النووي (٤٩٣/٣).

ب- ففي هذا دليل على أن سؤال الناس بلا حاجة من كبائر الذنوب. شرح رياض الصالحين (٣٩٢/٣).

- التَّوْبَةُ فِي الْعَمَلِ وَغَدَاةِ النَّوَلِ:

١- محبة الله تعالى للعفيف:

أ- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ السَّائِلَ الْمُلْحَفَ، وَيُحِبُّ الْحَيَّ الْعَفِيفَ الْمُتَعَفِّفَ» صحيح الجامع (١٧١١).

ب- قَالَ تَعَالَى: «الْمُقَرَّرَ الَّذِي أَخْبَرُوا فِي سَمْعِهِمْ لَا تَقْبَلُونَ سَأَلَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ لَا يَتَّقُونَ النَّاسَ الْكَافَّةً وَمَا تُنْفِرُوا مِنْ خَيْرٍ قَالَتْ اللَّهُ يَوْمَ عَلِيمٌ» (البقرة: ٢٧٣).

- قوله: (لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ) العجز عن الكسب والضرب في الأرض للتجارة ونحوها بسبب المرض أو الخوف من العدو.

- قوله: (يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ) التعفف والمبالغة في التنزه عن الطمع مما في أيدي الناس، فإذا رآهم الجاهل بحقيقة حالهم ظنهم أغنياء. قوله: (تَفَرَّهْمُ بِسِيَمَاهُمْ) أن لهم سيما خاصة تترك معرفتها إلى فراسة المؤمن الذي يتحرى بالإنفاق أهل الاستحقاق، إذ صاحب الحاجة لا يخفى على المتفكرين مهما تستر وتعفف، ولا يختص ذلك بخشوع وتواضع، ولا برثابة في الثياب، فَرُبَّ سَائِلٍ يَأْتِيكَ خَاشِعٍ الطَّرْفِ وَالصَّوْتِ رُبَّ الثِّيَابِ، تعرف من سيماه أنه غني وهو يسأل الناس تكثر!! وكم من رجل يقابلك بطلاقة وجه، وحسن بزة فتحكم عليه في لحن قوله، وأمارات وجهه أنه فقير عزيز النفس لا يسأل الناس شيئاً مما في أيديهم سؤال إلحاح كما هو شأن الشحاذين، وقد يكون المعنى- أنهم لا يسألون أحداً شيئاً لا سؤال إلحاف ولا سؤال رفق واستعطاف. تفسير المواغي (٥١/٣).

٢- يعفه الله تعالى:

- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَعْطَاهُمْ، ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ، حَتَّى إِذَا نَفَذَ مَا عِنْدَهُ قَالَ: «مَا يَكُنْ عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَدْخِرَهُ عَنْكُمْ، وَمَنْ يَسْتَغْفِرْ يَعْفُهُ اللَّهُ، وَمَنْ يَسْتَغْفِرْ يَغْفِرْهُ اللَّهُ، وَمَنْ يَصْبِرْ يَصْبِرْهُ اللَّهُ، وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ مِنْ عَطَاءٍ خَيْرٌ وَأَوْسَعُ مِنَ الصَّبْرِ، صحيح مسلم (١٠٥٣).

٣- ضمان الجنة:

أ- عَنْ ذُوْبَانَ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ يَكْفُلْ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئاً، وَأَتَكْفُلْ لَهُ بِالْجَنَّةِ؟» فقال ذُوْبَانُ، أَنَا، فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئاً. سنن أبي داود (١٦٤٣)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٦٦٠٤).

والحمد لله رب العالمين.

الرشوة فساد شرعي ودمار مجتمعي

عبدہ الأقرع

عدد ١٤٢٨ هـ - العدد ٥٤٢ - السنة السادسة والأربعون

إن الرشوة فساد في المجتمع وتضييع للأمانة، وظلم للنفس يظلم الراشي نفسه ببذل المال لنيل الباطل، ويظلم المرتشي نفسه بالمحاباة في أحكام الله، يأكل كل منهما ما ليس من حقه، ويكتسب حراماً لا ينفعه بل يضره، ويسحت ماله أو بركة ماله إن بقي المال.

إن الرشوة تكون في الحكم فيقضى من أجلها لمن لا يستحق أو يمنع من يستحق أو يقدم من غيره أحق بالتقديم في تنفيذ الحكم، فيتهاون من عليه تنفيذه بتنفيذه من أجل الرشوة سواء كان ذلك بالتراخي في التنفيذ أو بعمل ما يحول بين المحكوم عليه وألم العقوبة إن كان الحكم عقوبة.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لئن الله الراشي، والمرتشي في الحكم». (صحيح الجامع، ٤٩٦٩).

إن الرشوة تكون في الوظائف والمسابقة فيها فيقدم من أجلها من لا ينجح أو تعطى له أسئلة المسابقة قبل الامتحان فيولى الوظيفة من غيره أحق منه، وإن الرشوة تكون في تنفيذ المشاريع، ينزل مشروع عمل في المناقصة فيبذل أحد المتقدمين رشوة فيرسو المشروع عليه مع أن غيره أنصح قصداً أو أفض عملًا، ولكن الرشوة عملت عملها.

وإن الرشوة تكون في التحقيقات الجنائية أو الحوادث أو غيرها فيتساهل المحققون في التحقيق من أجل الرشوة، وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من استعملناه على عمل، فرزقناه رزقاً، فما أخذ بعد ذلك فهو غلول». (صحيح الجامع، ٥٨٩٩). والفلول إثم عظيم.

وقد تلبس الرشوة ثوباً مستعاراً ولكنه لا يخفي حقيقتها، كما قيل:

ثوب الرياء يشف عما تحته

فإذا التحفت به فانك عاري

فقد تكون الرشوة في صورة تحفة أو هدية، أو محاباة في بيع أو شراء، أو إبراء من ذنب، أو يشركه في أرض أو يتوسط له في شيء من ذلك، ونحو ذلك.

الحمد لله وحده، وأصلي وأسلم على من لا نبي بعده، سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم. وبعد، فالرشوة داء من أخطر الأدواء فتكا بالمجتمعات. ذلك أنها لا تشيع في مجتمع، إلا قدامت أركانه، وهبط من مستواه الخلقي إلى الحضيض، وسيطرت فيه المادية الجشعة على الجميع، إلا من رحم ربي، فيصبح صاحب الحق في قلق، لأنه لا يمكنه الحصول على حقه إلا إذا قدم رشوة لمن عنده وسيلة للحصول عليه.

ولا ترى صاحب ظلامه يطمع في رفع ظلامته عنه، إلا أن يرشي من له قدرة على رفعها، وقد يبلغ الأمر بالمرتشي إلى أن يماكس الراشي في مقدار الرشوة، وربما كان ذلك جهراً بلا حياء ولا خجل، وهذا من فساد المجتمع واختلال نظامه، وتفكك أواصره.

والله تعالى حرم على عباده ما يكون سبباً في ضياعهم، فحرم الرشوة وهي بذل المال للتوصل به إلى باطل، إما بإعطاء الباذل ما ليس من حقه أو إعفائه مما هو حق عليه، يقول الله تعالى: «وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالطَّلِ وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْمَصْحَارِ بِأَكْلُوا قَرِيبًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» (البقرة: ١٨٨).

ويقول سبحانه في ذم اليهود: «سَتُوفُوكَ الْكَذِبِ أَكْتَلُونَ لِلشَّيْءِ» (المائدة: ٤٢)، والرشوة من السحت كما فسّر الآية به ابن مسعود وغيره.

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لعنة الله على الراشي، والمرتشي». (صحيح الجامع، ٤٩٩٠).

وهذا إما خبر من النبي صلى الله عليه وسلم أو دعاء على الراشي والمرتشي بلعنة الله وهي الطرد والإبعاد عن رحمة الله كما لعن الشيطان فطرد وأبعد عن رحمة الله عز وجل، وإن لعنة الله ورسوله لا تكون إلا في أمر عظيم ومتكرر كبير، وإن الرشوة من أكبر الفساد في الأرض؛ لأنها بها تغيير حكم الله، وتضييع حقوق عباد الله وإثبات ما هو باطل ونفي ما هو حق.

ولا تقولوا إن فلاناً بنى عمارات من هذه الأموال، واعلموا أنه ستركها لمن لا يحمد، ويقدم بأوزاره على من لا يعذر.

تلك عقوبة الراشي والمرتشى في الآخرة وهي اللعن والطرده من رحمة الله، وعلمتم شيئاً من مفسادها في المجتمع، أفلا يكون في ذلك رادع عنها لكل مؤمن يخشى الله ويخاف عقابه، ولكل مخلص يحافظ على دينه ومجتمعه كيف يرضى أن يعرض نفسه لعقوبة الله؟ كيف يرضى أن يذهب دينه وأمانته من أجل حطام من الدنيا لا يدري لعله لا يأكله فيموت قبل أن ينعم به؟ كيف يليق بالعاقل أن يسعى في فساد المجتمع وهلاكه؟ فاتقوا الله عباد الله وحافظوا على دينكم وأمانتكم وفكروا قليلاً أيهما خير لكم: أن تكونوا قائمين بالعدل بعيدين عن الدناءة حائزين لرضا الله ومثوبته، أم تكونوا جائرين مخلصين إلى الأرض متعرضين لسخط الله وعقوبته؟

فتصيحني إليك أيها المستول: أن تعمل لله شعارك شعار الأبرار: «إِنَّمَا ظَنِمْتُكُمْ لِيَوْمِ أَنْزِلَ يُدِيرُكُمْ جَزَاءً وَلَا شَكَّ أَنَّ عَذَابَ مَنْ زَيَّنَّا يَوْمَ عِيسَىٰ فُتْرًا» (الإنسان: ٩، ١٠).

وحسبك قول النبي صلى الله عليه وسلم: «أحب الناس إلى الله أنفعهم للناس». (صحيح الترغيب: ٢٦٢٣)، وقوله صلى الله عليه وسلم: «لا يزال الله في حاجة العبد ما دام في حاجة أخيه». (صحيح الترغيب: ٢٦١٩).

واحذر من قوله عليه الصلاة والسلام: «إن لله أقواماً اختصهم بالنعمة لمنافع العباد، يقرهم فيها ما بذلوا، فإذا منعوها نزعها منهم، فحولها إلى غيرهم». (صحيح الترغيب: ٢٦١٧).

نسال الله تعالى السلامة والعافية.

وكل هذه الحيل لا تزيل الحقائق، وهي في جميع الصور رشوة، بشعة المنظر، سيئة المخبر كريهة الرائحة، ملوثة للشرف، مضیعة للعبة والكرامة والمهابة، ولذا كان الراشي والمرتشى ملعونين؛ لأن الراشي يساعد المرتشي على تضییع الحقوق، ويسهل أكل أموال الناس بالباطل، وينمي فيه الخلق الذميمة، ويسر له التحكيم فيما هو حق لغيره.

مع أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل رجلاً من الأزد، يقال له ابن اللثبية على الصدقة فلما قدم قال: هذا لكم وهذا أهدي إلي. فخطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال: (أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي أَسْتَعْمِلُ الرَّجُلَ مِنْكُمْ عَلَى الْعَمَلِ مِمَّا وَلَّيْتُ اللَّهَ. فَيَأْتِي فيقول: هَذَا مَالُكُمْ وَهَذَا هَدِيَّةٌ أَهْدَيْتُ لِي. أَفَلَا جُلِسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ حَتَّى تَأْتِيَهُ هَدِيَّتُهُ؟ وَاللَّهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْئاً بِغَيْرِ حَقِّهِ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَحْمِلُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ). (متفق عليه).

وقال عليه الصلاة والسلام: «من استعملناه على عمل فكتمنا خيطاً فما فوقه كان غلولاً يأتي به يوم القيامة». (صحيح الجامع: ٥٩٠٠)؛ لأن الله يقول: «... وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَتَبُوا كُتُبًا غُلوًّا فَيَسْأَلُهُمْ فِيهَا نَكَبٌ مَلَكُوتِيٍّ وَلَٰكِنْ لَا يُطْلَمُونَ» (آل عمران: ١٦١).

فيا معشر الموفقين: اتقوا الله في مصالح المسلمين، يسروا أمورهم، واقضوا حوائجهم، وإياكم وأموالهم، فإنها سحت، ولا تنفع أيداً، وانظروا بأمانة وصدق هل تنفقون هذه الأموال إلا على الطب والدواء؟ واسألوا أنفسكم هل يبقى عندكم شيء من هذه الأموال؟ والجواب الصحيح: لا يبقى منها شيء إلى آخر الشهر، «فَاعْتَرُوا بِأَوَّلِ الْأَنْصَرِ» (الحشر: ٧)،

تهنئة

تمت بحمد الله مناقشة رسالة الماجستير للطبيب / عبد الله عمر أبوقفة، تحت عنوان: إعادة البناء المتأخرة لوظائف اليد بعد شلل العصب الزندي، تحت إشراف: أ.د / محسن محمد مرعي، أستاذ جراحة العظام، جامعة الزقازيق. أ.د / عبد السلام عيد عبد السلام، أستاذ جراحة العظام، جامعة الزقازيق. د / رضا حسين القاضي، مدرس جراحة العظام، جامعة الزقازيق. وتكونت لجنة المناقشة من:

أ.د / محسن محمد مرعي، عن المشرفين

أ.د / عمر عبد الوهاب كيلاني، مناقش داخلي أستاذ جراحة العظام، جامعة الزقازيق

أ.د / هاني عبد المنعم بسيوني، أستاذ جراحة العظام، جامعة بنها، مناقش خارجي

البيان الجلي في حكم الاحتفال بالمولد النبوي

معاوية محمد هيكل

اعداد

وقال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه: «كل عبادة لم يتعبدوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فلا تعبدوها؛ فإن الأول: لم يدع للآخر مقالاً..» (الحوادث والبدع للطبرطوشي، ص ١٤٩).

وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه: «إياك والبدع، والتبذع، والتنعط.. وعليك بالأمر العتيق..» (ذم الكلام للهروي، ص ٥٣٧).

قال الحافظ ابن رجب رحمه الله: «فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه - فهو ضلالة، والدين منه بريء، وسواء من ذلك مسائل الاعتقادات، أو الأعمال، أو الأقوال الظاهرة والباطنة..» (جامع العلوم والحكم ١٢٨/٢).

قال الأمير الصنعاني رحمه الله: «ليس في البدعة ما يُمدح؛ بل كل بدعة ضلالة،» (سبل السلام، ١٠/٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «لا يحل لأحد أن يقابل هذه الكلمة الكلية الجامعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهي قوله: «كل بدعة ضلالة»، بسلب عمومها، وهو أن يقال: ليست كل بدعة ضلالة، فإن هذا إلى مشاققة الرسول أقرب منه إلى التأويل»، وقال: «إن قصد التعميم المحيط بظاهر من نص رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة الجامعة، فلا يعدل عن مقصوده بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم»، وذكر شيخ الإسلام، أن تخصيص عموم النهي عن البدع بغير دليل من كتاب أو سنة أو إجماع لا يقبل، فالواجب التمسك بالعموم..» (الاقتضاء، ٥٨٨/٢ - ٥٨٩).

وقال العلامة الألباني رحمه الله: «أصلان، لا بد لكل مسلم أن يدين الله بهما، الأصل الأول: ألا يعبد إلا الله. والأصل الثاني: ألا يعبد إلا بما شرع الله. لم؟ لأن الدين قد أكمله الله تبارك وتعالى، هذه الحقيقة (مع الأسف) ضالفة عن أذهان كثير من المسلمين! (سلسلة الهدى والنور).

قال الشيخ محمد عبد السلام الشقيري رحمه الله: «فاتخاذ مولده موسماً، والاحتفال به بدعة منكرة،

الحمد لله الذي جعل اتباع رسوله على محبته دليلاً. وأوضح طرق الهداية لمن شاء أن يتخذ إليه سبيلاً. وأشهد ألا إله إلا الله: شهادة عبد لم يتخذ من دونه وكيلاً. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أكمل الناس هدياً وأقومهم قبلاً..»

وبعد، فإن من تحقيق شهادة أن محمداً رسول الله، اتباع شريعته، والالتقياد لسنة صلى الله عليه وسلم، والإعراض عما أحدثه المحدثون فيها من ضلالات وبدع؛ فإنه لا خير في عبادة لم يعمل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا صحابته الكرام رضي الله عنهم.

ولما وجد من يزين للناس ما لم يأذن به الله، من الابتداع في دينه، وجب بيان الحق، والذب عن دين الإسلام، محبة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم، ونصيحة لسان المسلمين.

وبين يديك في هذا المقال بفضل الله بيان جلي مدعم بالادلة وأقوال الأئمة الأعلام سلفاً وخلفاً من خلال كل فن من فنون الشريعة، توضح لك كاشف الحكم بعدم مشروعية الاحتفال بالمولد النبوي، وهاكم البيان:

أولاً: عند أهل العقيدة:

نقول: لو كان الاحتفال بالمولد خيراً؛ لسبقنا إليه سلف هذه الأمة؛ لأنهم كانوا أعظم محبة منا للنبي صلى الله عليه وسلم، وكانوا على الخير أحرص.

قال شيخ الإسلام رحمه الله عن الاحتفال بالمولد: «ولو كان هذا خيراً محضاً، أو راجحاً؛ لكان السلف رضي الله عنهم أحق به منا؛ فإنهم كانوا أشد محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وتعظيمًا له منا، وهم على الخير أحرص. وإنما كمال محبته وتعظيمه في متابته وطاعته واتباع أمره، وإحياء سنته بأهلنا وظاهرنا، ونشر ما بُعث به، والجهاد على ذلك بالقلب واليد واللسان. فإن هذه طريقة السابقين الأولين، من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان..» (اقتضاء الصراط المستقيم ١٢٣/٢).

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «إننا نقتدي ولا نبتدي، ونشبع ولا نبتدع، ولن نضل ما تمسكنا بالأسر..» (أصول الاعتقاد للألكاني، ص ١٠٦).

وضلالة لم يرد بها شرع ولا عقل، ولو كان في هذا خير كيف يفضل عنه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وسائر الصحابة رضي الله عنهم، والتابعون لهم وتابعوهم والأئمة وأتباعهم، (السنن والمبتدعات، ص: ١٣٨).

ثانياً: عند أهل التفسير:

قال الله تعالى: «قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم»، (آل عمران: ٣١).

قال ابن جريج رحمه الله: «كان قوم يزعمون إنهم يحبون الله، يقولون: إنا نحب ربنا فأمرهم الله أن يتبعوا محمداً صلى الله عليه وسلم، وجعل اتباع محمد علماً لحبه»، (تفسير الطبري، ١/٣٢٣).

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله: هذه الآية الكريمة حكمة على كل من ادعى محبة الله، وليس هو على الطريقة المحمدية؛ فإنه كاذب في دعواه في نفس الأمر، حتى يتبع الشرع المحمدي، والدين النبوي، في جميع أقواله وأحواله. (تفسير ابن كثير، ٢/٣٢).

ثالثاً: عند أهل الفقه:

هل الاحتفال بالمولد من العبادات التي يتقرب بها إلى الله أم لا؟

فإن كان عبادة، فليس يُصدقها دليل صحيح من الكتاب، أو السنة، أو الإجماع، أو قول صحابي، أو تابعي، أو أحد من الأئمة الأربعة المتبوعين... فإذا خلا من كل هذا؛ فلتعلم أنه من العبادات المردودة والمرفوضة التي زينها الشيطان لاتباعه!

ويقال أيضاً إن استدل على هذه البدعة بأن جمهور المسلمين في القرون المتأخرة يحتفلون بالمولد ولا يزالون، وذكروا بعض الفتاوى في ذلك.

قال شيخ الإسلام رحمه الله: «ومن اعتقد أن أكثر هذه العادات المخالفة للسنن مجمعة عليها، بناءً على أن الأمة أقرتها، ولم تنكرها؛ فهو مخطئ في هذا الاعتقاد فإنه لم يزل، ولا يزال في كل وقت من ينهى عن عامة العادات المحدث المخالفة للسنة، وما يجوز دعوى الإجماع بعمل بلد - أو بلاد - من بلاد المسلمين». (اقتضاء الصراط المستقيم، ٢/٨٩).

ثم: كم ذكرت الكثرة في القرآن، وأريد بها الذم؟ وذكرت القلة، وأريد بها الثناء؟

ثم: إن العبرة في الدليل الشرعي؛ المبني على الكتاب والسنة، وأما أهل العلم؛ فيستدل لأقوالهم، ولا يستدل بها!

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «إن الحق لا يعرف بالرجال، اعرف الحق، تعرف أهلَه»، (الذريعة للراغب الأصفهاني، ص: ١٧١).

رابعاً: عند علماء أصول الفقه:

قال العلامة تاج الدين الفاكهاني عن المولد: لا أعلم

لهذا أصلاً في كتاب ولا سنة، ولا ينقل عمله من أحد من علماء الأمة، الذين هم القدوة في الدين، المتمسكون بأثار المتقدمين، بل هو بدعة أحدثها البطالون، وشهوة نفس اغتنى بها الأكالون، بدليل أنا إذا أدركنا عليه الأحكام الخمسة قلنا: إما أن يكون واجباً، أو مندوباً، أو مباحاً، أو مكروهاً، أو محرماً وهو ليس بواجب - إجماعاً - ولا مندوب؛ لأن حقيقة المندوب: ما طلبه الشرع من غير ذم على تركه.

وهذا؛ لم يأذن فيه الشرع، ولا فعله الصحابة، ولا التابعون، ولا العلماء المتدينون (فيما علمت) ولا جائز أن يكون مباحاً؛ لأن الابتداع في الدين ليس مباحاً بإجماع المسلمين فلم يبق إلا أن يكون مكروهاً أو حراماً! وهذا جوابي عنه بين يدي الله إن أنا عنه سئلت. (المورد في عمل المولد، ص: ١٠).

خامساً: عند أهل الحديث:

السنة، ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم، من قول، أو عمل، أو تقرير، أو صفة خلقية، أو خلقية.

والاحتفال بالمولد، ليس واحداً من هذه الخمسة؛ فدل على أنه ليس منها؛ بل لقد تكاثرت نصوص السنة وتضافرت على التحذير من مثل هذا الاحتفال المخترع. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وشر الأمور؛ مُحدثاتها». (صحيح البخاري، ٧٢٧٧).

وقال صلى الله عليه وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد». (متفق عليه البخاري ٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨).

وقال صلى الله عليه وسلم: «عليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين؛ عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم والأموال المحدثات؛ فإن كل بدعة ضلالة». (صحيح سنن ابن ماجه: ٤٢).

سادساً: عند أهل التاريخ والسيرة:

اتفقوا أهل السيرة على أن مولد الرسول كان يوم الاثنين، فقد سنل النبي صلى الله عليه وسلم عن سوم يوم الاثنين؟ فقال: «ذاك يوم وُلدت فيه، ويوم بعثت (أو) أنزل عليَّ فيه». (صحيح مسلم ١١٦٢).

واتفقوا على عام الوفاة وشهره. فقال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وكانت الوفاة النبوية في شهر ربيع الأول، سنة إحدى عشرة باتفاق». (فتح الباري، ٩/٤٤٨).

واختلفوا في الشهر واليوم الذي وُلد فيه؛ فقيل في شهر صفر، وقيل في ربيع الأول، وقيل في ربيع الآخر، وقيل في رجب، وقيل في رمضان، وقيل في شهر ربيع الأول يوم ٢ أو ٨ أو ١٠ أو ١٢ أو ١٧... وليس لأحد هذه الآراء ما يُرجّحه على الآراء الأخرى. (انظر سيرة ابن هشام ١/١٥٨)، والبداية والنهاية لابن كثير ٢/٣٢٠، وعيون الأثر لابن سيد الناس ١/٣٣-٣٤).

وإذا كان الحال كذلك فكيف يفرح المسلم ويحتفل في الشهر الذي انطلق فيه نور الوحي، وانقطع بالمسلمين الأمان من المذاب، الذي جعله الله في الأرض فقال سبحانه: «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم» (الأنفال: ١٩٣).

قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه: «أمانان كانا في الأرض: فرفع أحدهما، وبقي الآخر» قال تعالى: «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستقفرون» (الأنفال: ٣٣)، (مستدرک الحاكم: ١٩٨٩).

بل كيف يفرح ويحتفل المسلم في شهر وقعت فيه مصيبة تهون دونها كل مصيبة؟

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أصاب أحدكم مصيبة، فليذكر مصيبتيه بي؛ فإنها من أعظم المصائب. (صحيح الجامع: ٣٤٧).

وقال أنس بن مالك رضي الله عنه: وما رأيت يوماً كان أفقح، ولا أظلم، من يوم مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم.. (شرح السنة للبغوي: ٣٨٣٤).

تاريخ الاحتفال بالمولد:

وعن تاريخ إحداث بدعة الاحتفال بالمولد النبوي نقول: إنها في الأساس من مكر الروافض والقرامطة الغبيديين الذين نشروا الإلحاد والزندقة في كل البلاد التي ابتليت بهم، وعلى أيديهم ذابت الأمة الوليات صبر العصور وهؤلاء المجرمون (سموا أنفسهم زوراً وبهتاناً بالفاطميين)، استدرجوا لعوام المسلمين وتضليلهم؛ فأحدثوا بذلك ما أحدثوه، وأفسدوا ما أفسدوه، فعليه من الله ما يستحقونه: جزاء ما أفسدوه.

قال العلامة القرطبي رحمه الله: وكان للخلفاء (الفاطميين) في طول السنة أعياداً ومواسم.. (ثم صدها؛ ومنها المولد النبوي) (المواظف والاعتبار بذكر الخطط والأثار: ٤٩٠/١).

وإيضاحاً لتاريخ نشأة الاحتفال يقول مفتي مصر- سابقاً- الشيخ محمد بخيت الططيمي رحمه الله: (مما أحدث وكثر السؤال عنه المولد، فنقول: إن أول من أحدثها بالقاهرة: الخلفاء الفاطميون، وأولهم المعز لدين الله، توجه من المغرب إلى مصر في شوال سنة (٣٦١) إحدى وستين وثلاثمائة هجرية، فوصل إلى نهر إسكندرية في شعبان سنة ٣٦٢، ودخل القاهرة لسبع خلون من شهر رمضان في تلك السنة فابتدعوا: ستة موالد: المولد النبوي، ومولد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، ومولد السيدة فاطمة الزهراء، ومولد الحسن، ومولد الحسين، ومولد الخليفة الحاضر.

ويقتت هذه الموالد على رسومها إلى أن أبطلها الأفضل بن أمير الجيوش.. وفي خلافة الأمر بإحكام الله أعاد الموالد

الستة المذكورة قبل، بعد أن أبطلها الأفضل، وكاد الناس يتسونها..

ثم قال الشيخ الططيمي أيضاً: «من ذلك تعلم أن مظفر الدين إنما أحدث المولد النبوي في مدينة أرييل على الوجه الذي وصف، فلا ينبغي ما ذكرناه من أن أول من أحدثه بالقاهرة الخلفاء الفاطميون من قبل ذلك، فإن دولة الفاطميين انقرضت بموت العاضد بالله أبي محمد عبد الله بن الحافظ بن المستنصر في يوم الاثنين عاشر المحرم سنة (٥٦٧) هجرية، وما كانت الموالد تعرف في دولة الإسلام من قبل الفاطميين..»

ثم قال: «وأنت إذا علمت ما كان يعمله الفاطميون، ومظفر الدين في المولد النبوي جزمتم أنه لا يمكن أن يحكم عليه بالجل» (أحسن الكلام فيما يتعلق بالسنة والبدعة من الأحكام: ص ٤٤).

وقال علي محفوظ رحمه الله: «أول من أحدثها بالقاهرة الخلفاء (الفاطميين) في القرن الرابع».. (الإيداع في مضار الابتداع: ص ١٢٦).

وقال القاضي عياض عن الغبيديين: «إن حال بني عبيد، حال المرتدين والزنادقة».. (ترتيب المدارك: ٧٢٠/٤).

وهذا الاحتفال المبتدع للأسف من التقليد الأعمى لأهل الشرك والزندقة، وهو مصداق قول النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تقوم الساعة، حتى تأخذ أمتي بأخذ القرون قبلها، شبراً بشبر، وذراعاً بذراع» (صحيح البخاري: ٣٧١٩).

وكم جر التقليد الأعمى للأمم الضالة والكافرة على المسلمين من محن! ذابت بسببه هوية الأمة، وتداعى عليها الأعداء، ولا حول ولا قوة إلا بالله! وفي الختام وبعد استعراض أقوال الأئمة الأعلام في كل أبواب الشريعة، يتبين أن الاحتفال بالمولد النبوي بدعة منكرة، ثم يفعلها النبي عليه الصلاة والسلام ولا صحابته الكرام، ولا من جاء بعدهم من التابعين لهم بإحسان.

فاحرصوا أيها المسلمون المحبون لدينكم ولنبيكم صلى الله عليه وسلم ألا يستدرجكم الشيطان؛ فتقعوا في حباله، وتندعوا بتزيينه، وإياكم وهذا الاحتفال الذي ابتدعه أعداء الإسلام؛ فإن حب النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون أبداً بمخالفة أمره وهديه؛ بل يكون باتباع سنته واقتفاء أثره.. وهذا هو الحب الصادق للنبي صلى الله عليه وسلم.

لو كان حبك صادقا لأطعته

إن المحب لمن يحب مطيع

والخير كل الخير في اتباع من سلف، والشر كل الشر في ابتداع من خلف.

وصل اللهم وسلم على نبيتنا وحبيبنا محمد، وآله وصحبه، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله حمدا لا ينقذ، أفضل ما ينبغي أن
يحمد. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى
آله وصحبه ومن تبعه.

أما بعد، فما يزال الحديث مستمرا عن ذم
الترخص المذموم، وضرورة العمل بالقول الراجح
في المسائل الخلافية. وفي هذا العدد نناقش بعض
المسائل المتعلقة بهذا الموضوع، فنقول وبالله
تعالى التوفيق:

٢- مسألة صيام الجنب:

قد جاء الدليل بصحة صيام من أصبح جنباً، وقد
جاء الدليل الآخر بعدم صحة صيامه، ورجح
الصحابة رضوان الله عليهم صحة صيامه؛ لأن
عائشة أعلم بحاله صلى الله عليه وسلم، فعن
سليمان بن يسار رضي الله عنه أنه سأل أم سلمة
رضي الله عنها: «عن الرجل يُصبحُ جنباً، أيصوم؟»
قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُصبحُ
جنباً، من غير احتلام، ثم يصوم. (رواه مسلم)
وعن عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن عن
أبي بكر قال: سمعتُ أبا هريرة رضي الله عنه
يقصُّ، يقول في قصصه: «من أدركه الفجر جنباً
فلا يصم. فذكرتُ ذلك لعبد الرحمن بن الحارث
(لأبيه) فأنكر ذلك. فانطلق عبد الرحمن
وانطلقت معه. حتى دخلنا على عائشة وأم سلمة
رضي الله عنهما. فسألتهما عبد الرحمن عن
ذلك. قال فكلتاها قالت: كان النبي صلى الله
عليه وسلم يُصبحُ جنباً من غير حلم ثم يصوم.
قال: فانطلقنا حتى دخلنا على مروان. فذكر له
ذلك عبد الرحمن.

فقال مروان عزمْتُ عليك إلا ما ذهبت إلى أبي
هريرة، فرددتُ عليه ما يقول. قال: فجننا أبا
هريرة. وأبو بكر حاضرُ ذلك كله. قال: فذكر له
عبد الرحمن. فقال أبو هريرة: أهما قالتاهُ لك؟
قال: نعم. قال: هما أعلم. ثم ردَّ أبو هريرة ما
كان يقول في ذلك إلى الفضل بن العباس. فقال
أبو هريرة: سمعتُ ذلك من الفضل. ولم أسمعهُ
من النبي صلى الله عليه وسلم. قال: فرجع أبو
هريرة عما كان يقول في ذلك. (رواه مسلم)

٣- مسألة الترجيح في ثبوت الخبر:

وأيضا فقد عمل الصحابة بالقول الراجح في

العمل بالقول

الراجح

والنهي عن

الترخص

المذموم

المجلد الثاني

المستشار محمد نصيب عس

العدد ٥٤٢

نائب رئيس هيئة قضايا الدولة

ثبوت الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
فقدموا خبر الاثنين على خبر الواحد، ومن
ذلك،

أ - ميراث الجدة:

فقد قوى أبو بكر خبر المغيرة - في ميراث الجدة
- بموافقة محمد بن مسلمة.

فعن قبيصة بن ذؤيب رضي الله عنه قال:
«جاءت الجدة إلى أبي بكر الصديق، تسأله
ميراثها فقال: ما لك في كتاب الله تعالى شيء،
وما علمت لك في سنة نبي الله صلى الله عليه
وسلم شيئاً، فأرجعي حتى أسأل الناس، فسأل
الناس، فقال المغيرة بن شعبه، حضرت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أعطاهما السدس،
فقال أبو بكر، هل معك غيرك؟ فقال محمد
بن مسلمة، فقال، مثل ما قال المغيرة بن شعبه
فأنفذه لها أبو بكر ثم جاءت الجدة الأخرى
إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه تسأله
ميراثها، فقال، ما لك في كتاب الله تعالى شيء،
وما كان القضاء الذي قضى به إلا لفيرك، وما
أنا بزانة في الفرائض، ولكن هو ذلك السدس،
فإن اجتمعتما فيه فهو بينكما، وأنتكما خلت
به فهو لها، (رواه أبو داود وضعفه الألباني).

قال الحافظ الذهبي - رحمه الله - في تذكرة
الحفاظ: «كان أبو بكر - رضي الله عنه - أول
من احتاط في قبول الأخبار». اهـ.

ب - الاستئذان:

وقوى عمر خبر أبي موسى - في الاستئذان -
بموافقة أبي سعيد الخدري.

فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال:
«كنت في مجلس من مجالس الأنصار، إذ جاء أبو
موسى كأنه مدعور، فقال: استأذنت على عمر
ثلاثاً، فلم يؤذن لي فرجعت، فقال: ما منعك؟
قلت: استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت، وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إذا استأذن
أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع). فقال:
والله لتقيمن عليه بيئة، أنكم أحد سمع من
النبي صلى الله عليه وسلم؟ فقال أبي بن كعب:
والله لا يقوم معك إلا أصغر القوم، فكنت أصغر
القوم فقممت معه، فأخبرت عمر أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال ذلك.. (رواه البخاري) وفي
رواية لمسلم: «فقال عمر: أقم عليه البيئة.
والأوجع منك، وفي رواية لأبي داود: «فقال عمر
لأبي موسى: أما إنني لم أتهمك، ولكن خشيت أن
يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه
وسلم». (صححه الألباني).

قال الذهبي - رحمه الله - في تذكرة الحفاظ
«والخبر إذا رواه ثقتان كان أقوى وأرجح مما
انفرد به واحد، وفي ذلك حرص على تكثير طرق
الحديث لكي يرتقي عن درجة الظن إلى درجة
العلم، إذ الواحد يجوز عليه النسيان والوهم،
ولا يكاد يجوز ذلك على ثقتين لم يخالفهما
أحد». اهـ.

٤ - من العقول:

قال الشيخ تشار المرصد في بحثه «ضرورة
العمل بالقول الراجح: ١- إن العقلاء يوجبون
بعقولهم العمل بالراجح في الحوادث، والأصل
تنزيل التصرفات الشرعية منزلة التصرفات
المعرفية، وورد في الأثر عن ابن مسعود رضي
الله عنه: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله
حسن»، (قال عنه الألباني، لا أصل له مرفوعاً)
بمعنى أن الظنين إذا تعارضا، ثم ترجح أحدهما
على الآخر، كان العمل بالراجح متيناً عرفاً؛
فيجب شرعاً لقوله - صلى الله عليه وآله
وسلم: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله
حسن»، (المحصول في علم أصول الفقه للرازي).

٢- إن ترجيح المرجوح على الراجح، أو المساواة
بينهما في الترجيح قبيح عقلاً، فوجب العمل
بالراجح. (ثمرات النظر في علم الأثر لابن
الأمير الصنعاني).

٣- إنه لو لم يعمل بالراجح، لزم العمل
بالمرجوح، وترجيح المرجوح على الراجح ممتنع
في بديهة العقول. (المحصول في علم أصول
الفقه للرازي).

٤- إن العمل بالراجح أحسن من المرجوح؛ لأن
بيئة الراجح اختصت بما يفيد زيادة الظن
فصارت الأخرى كالمعدومة إذ المرجوح مع الراجح
كذلك. (شرح مختصر الروضة)، اهـ.

وللحديث بقية إن شاء الله.

المسلمون

في إيطاليا

الحمد لله الذي لا يُحمد سواه، أعز من أطاعه وأذل من عصاه، وبعد،
فهي رحلتنا الممتدة بإذن الله تعالى نُعزج على أحوال الإسلام والمسلمين في إيطاليا، والتي تهفو
القلوب من أجل الوصول إليها، رغم معرفتهم بأن طريق الوصول محفوف بالمخاطر التي قد تؤدي
بهم إلى الهاوية قبل الوصول إلى شواطئها..
ونحن نسمع كل يوم عن أهوال رحلات الموت في محاولات للوصول إلى إيطاليا من رعايا دول الشرق
الأوسط وإفريقيا وبعض الدول الآسيوية؛ طمعاً في تغيير أحوالهم المعيشية في بلد الأمان؛ نظراً
للأحوال الاقتصادية السيئة التي يعيشونها في بلدانهم.

جمال سعد حاتم

/ (عدد ١)

رئيس التحرير

إيطاليا التي يهفو إليها راغبو الحياة

إيطاليا هي إحدى دول البحر الأبيض المتوسط،
تنتمي إلى دول جنوب أوروبا، وتبلغ مساحتها
٣٠١,٢٦٣ كم^٢، ويبلغ عدد سكانها ثمانية
وخمسون مليون نسمة تقريباً، وعاصمتها
روما، ومن أشهر مدنها المهمة: ميلانو، و نابولي،
وتورينو، وجنوا.

وتضم إيطاليا دولة الفاتيكان عاصمة المذهب
المسيحي الكاثوليكي، وتتبع إيطاليا عدة جُزر
من أهمها جزيرتا صقلية، وسردينيا، تحدها
من الشمال النمسا، ومن الشمال الشرقي النمسا
ويوغسلافيا، ومن الشمال الغربي فرنسا،
ويحدها بحر الأدرياتيكي من الشرق، والبحر
التيراني من الغرب، والبحر المتوسط من الجنوب،
وتكاد شبه جزيرة إيطاليا تنصف البحر
المتوسط إلى حوضين شرقي وغربي.

وإيطاليا من الدول المكتظة بالسكان ذات الموارد
المحدودة، وتنقسم الأنشطة البشرية إلى
الصناعة والزراعة والرعي والحرف البحرية،

ويعمل بالزراعة حوالي عُشر القوى العاملة،
وأهم الفلات القمح والذرة والشعير والأرز، إلى
جانب البنجر السكري، والخضر والزيتون
والفاكهة.

وقد وجهت السلطات الإيطالية جهودها للتنمية
الزراعية خصوصاً في الجنوب الإيطالي، ويمتلك
الكثير منهم مزارع غنية بثرواتها الحيوانية من
الأبقار والأغنام والماعز، وتشكل الصناعات أهم
موارد الدخل في إيطاليا، حيث تسهم بأكثر من
نصف الدخل القومي.

ومن الصناعات المهمة: الصناعة النفطية،
والصناعات الثقيلة، والصناعات النسيجية،
والصناعات الغذائية والكيميائية، ومن أبرز
موارد الدخل السياحة، ومن ممتلكات إيطاليا
جزيرتا صقلية وسردينيا، وتزيد مساحة كل
منها على خمسة وعشرين ألف كيلو متراً.

كما قامت الجمعية بتأسيس مدرسة إسلامية بمساعدة رابطة العالم الإسلامي، وأنشئ المركز الإسلامي في روما سنة ١٩٦٦م، ويصدر مجلة شهرية، كما ينشر الكتب الإسلامية باللغة الإيطالية، إلى جانب العديد من المراكز والجمعيات الصغيرة ذات النشاط المحدود.

الإشكاليات التي تواجه مسلمي إيطاليا

والجالية المسلمة في إيطاليا شأنها في ذلك شأن الجاليات والأقليات المسلمة في دول العالم، تتعرض لمشكلات كبيرة، ومن أبرز تلك المشاكل، عدم اعتراف الدستور الإيطالي الرسمي بالديانة الإسلامية، وكذلك عدم تجانس الجالية المسلمة عرقياً وقومياً، حيث تتألف الجالية من عرقيات مختلفة من العالم الغربي والإسلامي، وتغلب عليها الكثافة المغربية، وهذا ما ينتج عنه عدم الانسجام في الطباع والثقافة وأسلوب الحياة.

ومن أبرز المشكلات التي تواجه الجالية الإسلامية في إيطاليا، ضياع الناشئة الذين يولدون هناك، ويندمجون في تلك المجتمعات، ويتعلمون لغة القوم، ويدرسون في مدارسهم، ويتثقفون بثقافتهم، خصوصاً من تكون أمهاتهم من غير المسلمات، فهؤلاء يعيشون في صراع نفسي وازدواج ثقافي كبير.

وهذه المؤثرات وغيرها أوجدت انقسامات في صُلب الأسر المسلمة هناك، وتبدأ المشاكل العائلية في الظهور على السطح. معظم الجالية الإسلامية في إيطاليا تعاني ضعف العلم الشرعي، مما يتسبب في التخبط، وتشويه صورة الإسلام نتيجة لتصدي غير المؤهلين شرعياً لهذا المنحى.

وكذلك غياب الدور الرسمي للدول الإسلامية في ظل الرعاية المحدودة والضعيفة لسفارات وقنصليات الدول العربية والإسلامية، وتأثيرها المحدود على الجاليات وعلى سلوكهم وثقافتهم، والنقص الشديد والحاجة الملحة لوجود مدارس وجامعات إسلامية لتعليم الدين الإسلامي الصحيح لأبناء المسلمين، وإظهار أن الإسلام بريء من تلك الحقنة المجرمة التي تشوه صورة الإسلام، والإسلام منها بريء.

فاللهم انصر الإسلام والمسلمين، وأهلك أعداءك أعداء الدين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

يُعد الإسلام الديانة الثانية في إيطاليا بعد المسيحية، ويزيد تعداد المسلمين هناك عن المليون ونصف المليون مسلم، موزعين على المدن الإيطالية. وقد وصل الإسلام إلى إيطاليا عبر جزيرة سردينيا عندما فتحها إبراهيم بن الأغلب والي تونس، وقاد حملة الفتح أسد بن الفرات، واستمر الحكم الإسلامي لجزيرة سردينيا أكثر من قرنين، وانتشر الإسلام خلالها في الجزيرة.

وكذا وصل الإسلام إيطاليا عبر جزيرة صقلية، وقد استولى المسلمون على نابولي، وفتحوا تارنتو، ودخلت جيوش محمد الأول الأغربي مدينة روما سنة ٢٣٢هـ، وأجبرت البابا على دفع الجزية، وبعد فترة من الزمان استطاع التحالف الفرنجي استرجاع بعض المدن الإيطالية، على إثر الخلافات التي نشبت بين القوى الإسلامية في المشرق والمغرب. يساهم المسلمون في الدخول القومي الإيطالي بما يتراوح ما بين ٤، ٥٪، ويمثلون إضافة حضارية وثقافية متميزة في المجتمع الإيطالي.

وينتشر في إيطاليا ما يزيد على ٧٠٠ مركز إسلامي، ولكن معظمها لا يعدو عن كونه مركزاً ثقافياً ومدرسة لتعليم القرآن وتحفيظه، أو حتى مجرد جراج للسيارات يتم استخدامه لصلوات الجماعة كمكان للعبادة.

أما عن المساجد الحقيقية في إيطاليا فلا يتجاوز تعدادها ثلاثة مساجد، أشهرها في روما، والثاني في ميلانو؛ حيث أكبر تجمع للمسلمين في إيطاليا؛ إذ يقطنها أكثر من مائة ألف مسلم، والمسجد الثالث هو «مسجد الوليد»، الذي أنشئ بعد أحداث الحادي عشر من سبتمبر في ضاحية «كولة فالديلسا».

ويُعد أكبر وأضخم الهيئات الإسلامية هو «اتحاد الجاليات الإسلامية في إيطاليا»، والذي يضم نحو ١٥٠ مركزاً إسلامياً تنتشر في معظم إيطاليا، ومقره الرئيس مدينة «روما».

يليه الرابطة الإسلامية في إيطاليا، وهي مؤسسة وطنية معنية بالجانب التربوي، ومقرها ميلانو. والعهد الثقافي الإسلامي ومقره «ميلانو». والمركز الإسلامي بروما تحت إشراف رابطة العالم الإسلامي. وقد تأسست جمعية الاتحاد الإسلامي في الغرب لرعاية اللاجئين من أوروبا الشرقية، وهي أول جمعية إسلامية في إيطاليا ومركزها روما.

الآن

المجلد الجديد لمجلة التوحيد



موسوعة علمية
لا تخرج منها مكتبة
ويحتاج إليها
كل بيت

سارع باقتناء
نسختك من
المجلد الجديد

23936517



مجلة التوحيد لا غنى عنها لكل مسلم

التوحيد

مضاجأة كبرى



مجلدات
مجلدات
مجلدات



مجلدات
مجلدات
مجلدات

٥٨٠
٥٨٠
٥٨٠



٥٨٠
٥٨٠
٥٨٠

● اشتراك سنة مجاناً بمجلة التوحيد لمن يشتري الموسوعة.

● الكمية محدودة والعرض سار حتى نفاد الكمية.

● يمكن بعد الشراء إرسال الكرتونة على عنوانك عن طريق مكتب الشحن.

نحن
بانتظاركم